

# تفسیر ماتریدی

سورہ فاتحہ

مع ترجیع

از

ڈاکٹر محمد بشیر حسن معصومی

ادارہ تحقیقات اسلامی - اسلام آباد  
(پاکستان)

# تاویلات اهل السنة

(تفسیر ماتریدی - سورۃ فاتحہ)

از: علم الہدی امام ابو منصور محمد بن محمود

سمرقندی ماتریدی<sup>ؒ</sup> (متوفی ۳۳۵ھ)

اردو ترجمہ: ڈاکٹر محمد صغیر حسن معصومی

پیشکش: طوبی ریسرچ لائبریری

بہ سلسلہ: فہم قرآن، ماہ رمضان ۱۴۳۲ھ

[toobaa-elibrary.blogspot.com](http://toobaa-elibrary.blogspot.com)



تفسیر ماتریدی  
یا  
ناویلات اہل السنۃ

للامام ابی منصور محمد بن محمد الساتریدی  
(المتوفی سنہ ۵۳۳ھ)

(تفسیر سورۃ الفاتحہ)

تحقیق و ترجمہ

از  
ڈاکٹر محمد صفیر حسن معصومی  
ڈاکٹر کٹر

ادارۃ تحقیقات اسلامی - اسلام آباد  
(پاکستان)

۱۳۹۱ / ۱۹۷۱

## پیش لفظ

خداے بزرگ و برتر کا شکر ہے کہ جہاں عالم اسلام کلام اللہ کے نزول کو چودہ سو برس گذرنے پر جشن نزول قرآن منانے میں مصروف ہے، ادارہ 'تحقیقات اسلامی قرآن حکیم کی تعلیمات کو فرزندان اسلام تک پہنچانے کی سعی میں مصروف ہے۔ اس کی اردو، ہنگلہ، عربی اور انگریزی مطبوعات پاکستان کے دونوں حصوں میں، تیز بیرون ملک اسلامی علوم کو زیادہ عام کرنے کا کام بطریق احسن سر انجام دے رہی ہیں۔ مقالات و تراجم کے علاوہ قرون اولی کے اکابر دین اور سلف صالحین کی نادر اور نایاب تالیفات کو تحقیق و توثیق کے بعد شائع کرنے کا کام برآبر ہو رہا ہے۔ بعض نوادرات، ادارے کی کوشش سے پہلی بار علمی انداز میں اہل علم کے ہاتھوں تک پہنچ رہے ہیں۔

ہم وابستگان ادارہ 'تحقیقات اسلامی پاکستان، راک فیلر اور ایشیا فاؤنڈیشن کے گران قدر عطیات کے شکر گزار ہیں جن کی مالی اعانت سے تقریباً تین سو بیس ہزار کتب مخطوطات کی قلمیں حاصل ہوئیں۔ یہ قلمیں دنیا بھر کے مخطوطات کا انتخاب ہیں۔ ان نوادرات میں سے امام فقیر الدین رازی کی کتاب 'علم الاخلاق، انگریزی ترجمہ و تفسیر کے ساتھ، اہل علم تک پہنچ چکی ہے۔ امام طحاوی کی اختلاف الفقہاء کی جلد اول عنقریب شائع ہونے والی ہے۔ امام الہدی ابو منصور ماتریدی کی نادرہ 'رواگر تفسیر' تاویلات اہل السنہ، کا ایک جز جو تفسیر سورہ فاتحہ پر مشتمل ہے، اردو ترجمہ کے ساتھ برصغیر پاک و ہند میں پہلی بار پیش کیا جا رہا ہے۔



استنبول (ترکی) کی لائبریری کوپریلی میں اس تفسیر کا مخطوطہ زیر رقم

۱۷ موجود ہے جس کا شکسی نسخہ مکتبہ دار الکتب المصریہ (تفسیر نمبر ۸۷۳) میں محفوظ ہے۔ ایشیا فاؤنڈیشن کی مدد اور جامعۃ الدول العربیہ قاہرہ کی عنایت سے ہمیں اس کی مائیکرو فلم دستیاب ہوئی۔ ہم ان سب اداروں کا تہ دل سے شکریہ ادا کرتے ہیں۔

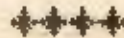
ادارے کے رفقاءے کار مولانا عبدالقدوس عاشمی، لائبریرین، ڈاکٹر شرف الدین اصلاحی، ایڈیٹر اردو مجلہ فکر و نظر، مسٹر اعجاز احمد زبیری، معتمد ادارہ، وغیرہ کے علاوہ نگران و معاونین مطبعہ ادارہ تحقیقات اسلامی، کا بھی شکریہ ہوتا، جن کے تعاون سے یہ کتابچہ قارئین کرام تک پہنچ سکا۔

رمضان المبارک ۱۴۱۹ھ

نومبر ۱۹۹۷ء

ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد

(پاکستان)



## مضامین

صفحہ	موضوع
۳۲ - فرحت قرأت فاتحہ	۱ - تفسیر امام ابو منصور ماتریدی
۳۵ - فاتحہ کے سائو 'ابن' کی خصوصیات	۲ - امام ابو منصور ماتریدی
۳۵ - دعاؤں میں سرگوشی سنت ہے	۳ - تاویلات اہل السنۃ
۳۶ - سورۃ فاتحہ کی برکات	۴ - تفسیر کے نسخے
۳۸ - ایات نستین	۵ - تاویلات اہل السنۃ یا تفسیر ابن منصور ماتریدی
۳۲ - اہلنا	۱۱ - سورۃ فاتحہ الکتاب
۳۲ - معنی الہدایہ	۱۲ - المعصومۃ حد لفسد کے وجوہ
۳۲ - تاویل طلب الہدایہ	۱۳ - حد بمعنی شکر
۳۳ - الصراط	۱۴ - حد بمعنی ثناء و مدح
۳۵ - المستقیم	۱۵ - رب العالمین
۳۶ - النعم علیہم	۱۶ - عالم اور رب کی تفسیر
۳۷ - انعمت علیہم	۱۷ - الرحمن الرحیم
۳۸ - المغضوب علیہم	۱۸ - (الرحمن کے معنی)
۳۹ - ما یوجبہ الغضب	۱۹ - مالک یوم الدین
۴۰ - ما یوجبہ اسم الضلال	۲۰ - ایات تعدد
۴۰ - اخر السورۃ تعدد	۲۱ - عبادت بمعنی توحید و طاعت
۴۱ - اسماء سورۃ الفاتحہ	۲۲ - التسمیہ قرآن کی آیت ہے یا فاتحہ کی
۴۲ - معنی اہلنا	۲۳ - الجہر بالتمحید کا ترک
۴۲ - معنی اہلنا	۲۴ - معنی لاتعد القرآن

تم و باللہ التوفیق



AF-383

## تفسیر امام ابو منصور ماتریدی

امام الہدیٰ ابو منصور محمد بن محمد بن محمود حنفی ماتریدی سمرقندی (المتوفی ۳۲۳ / ۹۳۴) اہل السنۃ والجماعۃ کے سرخیل اور علم عقائد میں امام ابوالحسن اشعری (المتوفی سن ۳۲۰ / ۹۳۱) کے شریک کار اور متکلمین احناف کے پیش رو اور امام سمیعہ جاتے ہیں۔ ایران و ممالک عربیہ میں جو حیثیت امام ابوالحسن اشعری کو حاصل تھی، جاوہر النہر اور یورپ کے ممالک میں وہی حیثیت امام ماتریدی کو حاصل تھی۔ اور عقائد میں دوسرے فرق اسلامیہ کے مقابلے میں جمہور اہل اسلام انہی دونوں اماموں کے قرآن و احادیث سے استنباط کئے ہوئے عقائد کے حامل ہیں۔ جس طرح مبادیات کے ادا کرنے کے ظاہری طریقوں میں کچھ جزئیات کی وجہ سے لوگ چار مذاہب، حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی کے مطابق عمل پیرا ہیں، اسی طرح خدا کی ذات اور صفات، انسانی اعمال، نبوت و امامت وغیرہ جیسے مسائل کی جزئیات میں مختلف عقیدہ رکھنے کے لحاظ سے لوگ مختلف فرقوں میں بٹ گئے۔ معتزلہ نے صفات خداوندی کا انکار کیا اور ساری صفات کو کرشمہ ذات سمجھا۔ شیعوں نے امامت کو نبوت کے بعد لازوال حیثیت دے دی۔ غرض مختلف نظریوں اور عقائد میں لوگ افراط و تفریط اور غلو کے مرتکب ہوئے اور شیعہ، خوارج، جمہور اہل سنت، معتزلہ، جہمیہ، مجسمہ اور مرجئہ وغیرہ فرقوں میں بٹ گئے۔ ہر فرقہ اپنے دلائل قرآن پاک اور احادیث نبوی سے اخذ کرنے میں کوشاں رہا،



جادہ مستقیم پر چلنے کے لیے قرآن و سنت کی تعلیمات پر عمل کرنا ضروری تھا، اور ان کی تعلیمات کو سمجھنے کے لیے کتاب اللہ کو سمجھنا سب پر مقدم سمجھا گیا، شروع اسلام میں قرآن حکیم کے معانی صحابہ کرام کی روایتوں تک محدود رہے، غیر عرب جب دائرہ اسلام میں داخل ہوئے تو انہوں نے لغت اور زبان کے قواعد کے مطابق قرآن کے معانی کی تشریح کی۔ اور دوسری تیسری صدی ہجری میں ہر بڑا نحوی معانی القرآن کی تالیف و تدوین میں منہمک نظر آتا ہے۔ قرطبی اور زجاج کے معانی القرآن ہمارے ہاتھوں میں ہیں، لغت و روایت پر سبھی حضرت ابن عباس اور دوسرے صحابہ کی روایتیں آج تک محفوظ ہیں، تفسیر ابن عباس، تفسیر مجاہد، تفسیر ثوری وغیرہ شواہد موجود ہیں، اور یہ کہنا حدائق سے بعد نہیں معلوم ہوتا کہ تاریخ اسلام کی اولین دو صدیوں کی تفسیری روایات و تعریضات کا مستند حصہ امام ابو جعفر طبری (المتوفی سن ۲۲۰/۲۲۳) کی تفسیر جامع البیان کی تفسیر القرآن میں محفوظ ہے، اور اگرچہ بعد کے مفسرین نے اس مشہور زمانہ تفسیری دائرہ معارف سے بڑی حد تک خوشہ چینی کی ہے، مگر بہت سی تفسیروں کی امتیازی خصوصیات نے ان کو بقا دوام بخشا، ابوالقاسم جلال اللہ محمود بن عمر زمخشری (المتوفی سن ۵۲۸/۵۳۰) کی الکشاف عن حقائق التنزیل، قاضی عبداللہ بن عمر عیاضی (المتوفی سن ۶۸۵/۶۸۷) کی أنوار التنزیل و أسرار التأویل اور تفسیر ابن کثیر وغیرہ کو جو مانیولیت حاصل ہوئی وہ محتاج بیان نہیں،

طبری کے معاصر امام ماتریدی کی شہرت علم کلام کی تاریخ میں اگرچہ محتاج بیان نہیں۔ لیکن ان کے قلمی کارنامے آج تک ناپید نہیں، ان کی معرکہ الاراء تفسیر جس کا نام تاویلات اہل السنۃ ہے، ایک لوگوں کی دسترس سے باہر ہے۔ کتاب التوحید، کتاب المقالات، کتاب رد اوائل الأدلۃ للکسبی اور کتاب بیان وہم المعتزلہ انکی دوسری تالیفات ہیں، جنکا ذکر صرف تھامس کتب میں ملتا ہے،

سنہ ۶۹۰ء میں ادارۃ تحقیقات اسلامی کے لئے جامعۃ الدولۃ العربیہ، قاہرہ سے تقریباً ہونے دو صد نوادرات کا انتخاب عمل میں آیا، ان میں تاویلات اہل السنۃ کا مخطوطہ بھی شامل تھا۔ یہ فلم اگرچہ دارالکتب المصریہ کے مصور نسخے کا ہے، مگر یہ نسخہ درحقیقت استنبول کے نہایت عتیق نسخے کی تصویر ہے۔ ہمارے علم میں اس کے دو اور نسخے ہیں، ایک استنبول میں اور دوسرا ہانک بور، انڈیا، کے قومی کتب خانے میں۔ اس کتاب کی تحقیق و تملیق کا خیال برابر پیش نظر رہا، مگر کسی دوسرے مخطوطے کی تصویر حاصل کئے بغیر اس کی تصحیح و تحقیق دشوار نظر آئی،

کتاب کی افادیت کے پیش نظر آخر یہ فیصلہ کرنا پڑا کہ عربی نص کے ساتھ اردو ترجمہ بھی فکروں و نظریات کے قانون کے لئے بالافاضل شائع کیا جائے۔ ابھی سورۃ فاتحہ کی تفسیر کا اردو ترجمہ پورا بھی نہ ہو پایا تھا کہ خیر ملی اس تفسیر کی پہلی جلد کو المجلس الاعلیٰ للشیون الاسلامیہ قاہرہ نے شائع کر دیا۔ اور بقیہ جلدیں زیر طبع ہیں۔ الحمد للہ کہ یہ تفسیر اب جلد ہی یہاں کے علماء کو بھی دستاب ہو جائیگی۔

### امام ابومنصور ماتریدی

امام ماتریدی کے نسبت سمرقند کے محلہ ماترید کی طرف ہے، جسکی اصل ماتریت کی تین حرف دالہ سے بدلی ہوئی ہے۔ فقہ کی تحصیل امام محمد شیبانی رحمہ کے شاگرد ابو سلیمان جوزجانی کے شاگرد ابوبکر احمد جوزجانی سے کی۔ اسوقت علم کلام علم فقہ کا جز سمجھا جاتا تھا، چنانچہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ فقہ کی کتاب الفقہ الاکبر علم کلام کے مسائل پر مشتمل ہوئے کے باوجود "فقہ اکبر" کہلائی۔

انکی علمی شہرت ایسی ہوئی کہ حکیم قاضی اسحاق بن محمد سمرقندی، علی رستغنی اور ابو محمد عبدالکریم بن موسیٰ یزدوی جیسے یگانہ روزگار علماء نے فقہ میں ان سے استفادہ کیا،



ان کا ذکر مختصر طور پر حسب ذیل کتابوں میں ملتا ہے :

(۱) الفوائد البیہد ص ۱۹۵ - مفتاح السعادة ج ۲ ص ۲۱ ، الجواهر المضية ج ۲ ص ۱۳۰ ، فہرس المؤلفین ص ۲۶۱ ، کشف الظنون ص ۳۳۵ اور بروکلین ج ۱ ص ۵۰۹ (۱۹۵) ضمیمہ ج ۱ ص ۳۴۶

یہ حقیقت ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے رسائل جنہیں انہوں نے وقتاً فوقتاً اپنے تلامذہ کو اسلا کرایا مثلاً الفقہ الاکبر ، الرسائل ، الفقہ الاوسط اور کتاب العالم والوصیہ ان کی روایت ہمسویں علمائے فہم کی اور ان روایتوں کے مطابق لوگوں نے اپنے اپنے معتقدات کو درست کیا امام ابو منصور ماتریدی نے اپنی سند سے ان رسائل کی روایت کی ہے ، اور اہل سنت کے اعتقادات کی شرح میں ان سے کام لیا ہے۔ اگرچہ بعض معتزلہ نے امام صاحب کی طرف ان رسائل کی نسبت سے انکار کیا ہے ، مگر کبار علماء کی اجماعی تصدیق معتزلہ کے خلاف ثابت ہے ، اور بالاتفاق ان کی نسبت کی صحت پر سہر تصدیق ثبت ہے۔ عرض خلیفہ ماسون الرشید کے عہد کی جاہلانہ کاوشوں سے اہل اعتزال کا دامن پاک نہیں کیا جاسکتا۔ یہ حقیقت ہے کہ اہل اعتزال نے اپنے معتقدات کے قبول اصرار پر لوگوں کو مجبور کرنے کی بے جا کوشش کی۔ ان کے مظالم اور جبر و تشدد کا جواب اہل السنۃ والجماعہ نے جس طرح دیا وہ بھی تاریخی حقیقت ہے۔ علمی اور تنقیدی جوابات کتب کلامیہ میں بالتفصیل درج ہیں ، البتہ انیسویں صدی میں جب معتزلہ کی تاریخ لکھی جانے لگی تو غیر مسلم مستشرقین نے معتزلہ کی دانش پستی کا حد سے زیادہ چرچا کیا ، اور انکی مطلوبیت کی شہادتیں نمایاں طور پر پیش کرنے لگے ، اور اس بات پر شافعی کا برابر اظہار کیا جاتا رہا کہ معتزلہ کی کتابیں ساری بر باد کردی گئیں ، اور اب انکی آراء جو کچھ محفوظ ہیں وہ اکثر و بیشتر اشاعرہ اور اہل السنۃ والجماعہ کی تالیفات میں مدفون ہیں ، صرفہ نے دے کر کتاب الانتصار اور طبقات المعتزلہ دست برد زمانہ سے بچ سکی ہیں۔

جہر حال بیسویں صدی میں قاضی عبدالعبار بختاری کی اسالی ، فتاویٰ ، اور احادیث کی شرحیں طبع ہو کر اہل علم کے ہاتھوں میں پہنچ چکی ہیں۔ کچھ مخطوطات کی شکل میں دریافت ہو چکی ہیں۔ یہ کتابیں علامہ ربیعہ شری کی مشہور تفسیر الکشاف کے علاوہ ہیں جس میں علامہ نے جاہلہا حسید بوقتہ اپنے معتقدات کی تشریح کی ہے ، جیسا کہ قبل اشارہ کیا جا چکا ہے ، یہاں یہ نکتہ ذہن نشین رہے کہ چونکہ امام اعظم رحمہ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ الفقہ الاکبر میں قدرہ (جو بعد میں معتزلہ کہلائے) کا رد لکھا ، اسلئے امام صاحب کی طرف اس کتاب کی نسبت کو مستحب قرار دینے کی ہر طرح کوشش کی گئی ، لیکن اہل حق علیہ نے اس بات کی تصریح کر دی کہ یہ کتاب خود امام صاحب کی اسلا کی ہوئی ہے ، اصول الدین (ص ۲۸۵) میں امام عبدالقادر بغدادی شافعی لکھتے ہیں :

”و اول متکلمین من الفقہاء و ارباب المذاهب ابو حنیفہ“ والشافعی ، فان ایاہنہ۔ لد کتاب فی الرد علی القدریہ ، سماہ ”الفتہ الاکبر“ ولہ رسالہ۔ اسلاھا فی تصدیق قول اہل السنۃ : ان الاستطاعۃ مع الفعل ، الخ۔ ”فقہ اور ارباب مذاہب کے متکلمین میں سب کے پیشرو ابو حنیفہ اور شافعی ہیں ، قدرہ کے رد میں ابو حنیفہ کی ایک کتاب ہے جسکا نام ”الفتہ الاکبر“ ہے ، انکا ایک اور رسالہ ہے جس کو اہل سنت کے قول کی تائید میں اسلا کیا ، کہ استطاعت فعل کے ساتھ پائی جاتی ہے ، الخ ،

اسی طرح امام ابو المنظر اسفرائینی شافعی اپنی کتاب التبیہ (ص ۱۱۳) میں امام صاحب کے سارے رسائل کا بالتفصیل ذکر کرتے ہیں :

امام ابو منصور ماتریدی جو امام الہادی کے لقب سے مشہور ہیں امام ابو حنیفہ اور انکے اصحاب کے عقاید کی تفصیل بڑی وضاحت کے ساتھ عقل و نقل کی روشنی میں بیان کرتے ہیں ، انہوں نے کسی حق تعالیٰ عقیدے کی ایجاد نہیں کی



اور انہی عقائد کا تجزیہ اور تثبیت کی جتنی ضرورت تھی اور جعفر طحاوی نے اپنے رسالہ عقیدہ میں بیان کیا ہے۔ اس رسالے کے نام سے اس کا مضمون واضح ہے۔ ”بیان عقیدہ فقہاء الملہ“ : ابی حنیفہ و ابی یوسف و محمد بن الحسن و رحمہم اللہ۔ اس رسالے میں حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کردہ مسائل، صحابہ کرام اور تابعین کے مسلک وغیرہ بیان کیے گئے ہیں جو اہل سنت کے عقائد سمجھے جاتے ہیں، معتزلہ کے خلاف امام ابو الحسن اشعری نے اہل سنت کے عقائد کو بالتفصیل بیان کیا، جنکی اشاعت زیادہ تر ایران و خالک عربیہ میں ہوئی، اور باوراء ائمہ میں امام ابو منصور ماتریدی کی تشریحات عام طور پر مقبول ہوئیں۔

امام اشعری اور امام ماتریدی کے عقائد اصول میں متفق ہیں، صرف پچاس جزوی مسائل میں بظاہر معنوی اختلاف معلوم ہوتا ہے، اور یہ اختلاف اس قدر خفیف ہے کہ کسی عباد کا شائبہ نہیں، اور یہ دونوں کے بیان موجب فساد نہیں سمجھے جاتے ہیں، ان مسائل کا تفصیلی جائزہ علامہ کمال الدین احمد البیاضی الحنفی (گیارہویں صدی ہجری کے ایک مشہور عالم) کی اشارات الحرام من عبارات الامام (تحقیق یوسف عبدالرزاق، مطبعہ مصطفیٰ البابی العلوی مصر) اور علامہ الحسن بن عبدالحسن المشہور بابی عذیبہ کے رسالہ الرویۃ البیہہ قیامین الاشاعرۃ والماتریدیہ (مطبعہ مجلس دائرۃ المعارف النکاحیہ حیدرآباد دکن ۱۳۲۳ھ) میں موجود ہے اور یہ دونوں کتابیں عام طور پر دستاویز ہیں، اسلئے صرف ایک مثال کی وضاحت پر اکتفا کیا جاتا ہے: ایمان کے اظہار میں استثناء استعمال کیا جائے یا نہیں، اس باب میں لوگوں کی رائیں مختلف تھیں اہل حدیث اور امام ابو الحسن اشعری کی رائے میں استثناء استعمال کیا جائے، اور ایمان دار کو کہنا چاہیے: انا مؤمن ان شاء اللہ (ان شاء اللہ میں مؤمن ہوں)۔ امام ابو حنیفہ اور جمہور اہل سنت کے یہاں استثناء کے ذکر کی ضرورت نہیں، ایک مؤمن کہہ سکتا ہے: انا مؤمن حقاً (میں حقاً اور یقیناً مؤمن ہوں)۔ عقائد میں اللہ

تعالیٰ کا قول: اولئکہ ہم المؤمنون حقاً، (وہ لوگ حقاً ایمان دار ہیں) ہے، اسی طرح حضرت حارثہ والی حدیث ہے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حارثہ سے پوچھا، کیف أصبحت، (تم نے صبح کس طرح کی)۔ انہوں نے جواب دیا: أصبحت سویتا حقاً (میں نے صبح کی حقاً مومن کی حیثیت سے)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب کو نا پسند نہیں کیا۔ اہل حدیث اور اشاعرہ کے خیال میں کسی شخص کا ”حقاً“ کہنا درحقیقت غیب پر حکم لگانا ہے جو اللہ کے سوا کسی دوسرے کے لئے مزاوار نہیں، کیونکہ کسی کو معلوم نہیں کہ عند اللہ ایمان کا دعویٰ دار واقع میں مومن ہے، یہ ممکن ہے کہ کوئی شخص ”انا مؤمن حقاً“ کہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں کفر کی حالت میں مرے، اسلئے اللہ کے علم کے خلاف دعویٰ کرنا درست نہیں، پس ان شاء اللہ کی قید ان کے نزدیک مستحسن ہے۔

### تاویلات اہل السنۃ

امام الہدای ابو منصور ماتریدی کی تفسیر میں آیات قرآنی اور آثار نبوی کی روشنی میں فقہی مسائل پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے، اور الفاظ عربیہ نیز لغوی اصطلاحات کے معانی کی تعیین خود قرآن حکیم کے الفاظ اور عربوں کے استعمال کے مطابق عمل میں آئی ہے، فقہی مسائل میں وہ مسائل بھی آجاتے ہیں جنکا تعلق عقیدہ سے سمجھا جاتا ہے۔ درحقیقت قرائن و اوجہات و سنن کی ادائیگی کا دار و مدار ایمان و عقیدے کی درستگی نیز بحثی پر ہے، اسی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ نے مسائل اعتقادیہ کو ”فقہ اکبر“ کہا ہے۔ اس تفسیر سے بیشتر ایسی کوئی تفسیر نہیں ملتی جس میں خاص طور پر احکام شرعیہ کے اسباب و علل کا جائزہ قیہانہ اور حکیمانہ انداز میں لیا گیا ہو، سورۃ فاتحہ کی تفسیر قارئین کے سامنے ہے۔ تفسیر طبری میں ان سارے آثار و روایات کو بیان کر دیا گیا ہے جو اس سورہ کے الفاظ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور مختلف اسناد کے ساتھ مجامیع حدیث میں موجود ہیں۔ آخر میں اس سورہ کی آیات کی خطائی تقسیم والی حدیث بیان کی گئی ہے، اس حدیث کا ذکر امام ماتریدی



نے کئی بار کیا ہے ، اور بھی ایک مضمون ہے جو دونوں کی تفسیروں میں مشترک ہے ،

اسلام ساریدی نے احکام بسم اللہ کی وجہ حکیمانہ طور پر آثار نبوی کی روشنی میں بیان کی ہے ، ساتھ ہی حمد باری تعالیٰ کے ساتھ کتاب الہی کے آغاز کی وجہ بھی بیان کی ہے ، یہ مضامین ایسے ہیں جو نہ تفسیر طبری میں ہیں اور نہ تفسیر کشاف میں ، یہ واقعہ ہے زمخشری نے اشتقاق لغت ، اعراب اور اعجاز القرآن بیان کرتے ہیں جو سخت کی ہے وہ دوسری تفسیروں میں نہیں ۔ ساتھ ہی مختصر طور پر فقہی مذاہب بھی بیان کرتے گئے ہیں اور الہی خصوصیات کی بنا پر انکی تفسیر زندہ جاوید ہے ۔ اسلام ساریدی نے اشتقاق الفاظ اور لغوی اصطلاحات کے ساتھ زیادہ توجہ فقہی مسائل کی توضیح میں صرف کی ہے اور خاص طور پر حنفی مسئلہ کی ترجیح کے عقلی و نقلی دلائل پیش کئے ہیں اور یہ خصوصیت اتنی نمایاں طور پر کسی دوسری تفسیر میں نہیں ملتی ۔

### تفسیر کے نسخے

پہلے بیان کیا جاچکا ہے کہ اس تفسیر کے چند نسخے استنبول اور بانکو اور انڈیا ، کی لائبریریوں میں موجود ہیں ، سورۃ فاتحہ کی تفسیر اس نسخے کی تصویر پر مبنی ہے جو کتب خانہ کورنیل میں رقم ۲۷ کے تحت استنبول میں محفوظ ہے اور ساتویں صدی کا لکھا ہوا ہے ،

مکتبہ حمیدیہ (رقم ۳) اور مکتبہ آغا بشیر (رقم ۹) ، استانبول (استنبول) کے علاوہ حسب ذیل کتب خانوں میں بھی اس کے نسخے ملتے ہیں :

(۱) لیشنل لائبریری ، بانکو پور ، رقم ۲۹۱ ، ساتویں صدی کا لکھا ہوا نسخہ ہے ،

(۲) مکتبہ محمودیہ (تذکرۃ التوادع ص ۱۷) ۔

(۳) مکتبہ الحرم المکی ، (ایضاً) ،

\* \* \* \*

آج اکثر یہ سوالہ کما جاتا ہے : کما وجہ ہے کہ مسلمانوں کی اتنی کثیر تعداد ہونے کے باوجود اقوام عالم میں انکی حیثیت ایک نہایت پس ماندہ قوم کی ہے ؟ اور یہ قوم کسی طرح بھی کسی میدان میں نمایاں نہیں ، اسلامی حکومتیں بھی ہیں ، مختلف اسلامی ممالک میں پھول اور دوسرے معدنیات کی فراوانی بھی ہے ، پیرامپلائٹک سے لیکر پیراکامل میں انڈونیشیا اور فلپائن کے جزائر تک مسلمانوں کی آبادیاں اور حکومتیں ہیں ، یا وجود ان حقایق کے مسلمان حکومتیں ہر طرح بقربانی یا اشتراکی اقوام کے زیر بار احسان ہیں ،

جو اب میں نہایت افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ کم و بیش اسلام کے نام لیوا ، الامامہ اللہ ، آج پراچے نام اسلام سے نسبت رکھتے ہیں ، قرآن حکیم کی تعلیمات کو یہ بھلا چکے ہیں ، اور آج مذہبی ثقافت کا بیوت ان کے سر پر استدر سوار ہے کہ عموماً اسلامی تعلیمات اور اسلامی احکام کو ناقابل عمل اور فرسودہ سمجھتے ہیں ، جسکا نتیجہ ہے کہ ہر طبقے کا مسلمان ، چاہے وہ حکمران اور مالدار ہو ، یا محکوم و نادار ، برائی تہذیب کا گرویدہ ہو یا نئی تہذیب کا خوگر ، مدارس کا سند یافتہ ہو یا جامعہ کا تعلیم یافتہ ، شہری ہو یا دیہاتی سب کے سب کم و بیش مذہبی اقدار کے حامل ، اور اسلامی احکام سے غافل ہیں ان میں حلال و حرام کی تمیز باقی رہی ہے نہ حق و باطل کی تقریق ، اور جب یہ بنیادی باتیں نہ ہوں تو تبلیغ ، اسلامی تعلیم ، اور ظاہری عبادات بیکار ہو کر رہ گئی ہیں ، اصل روح جو اللہ کا خوف ہے اور جسے قوی کہا گیا ہے نہ ہو تو پھر نام کا مسلمان نہ حرام و منہیات سے پرہیز کر سکتا ہے نہ رشوت ، چور بازاری اور دوسرے ذمائم سے احتراز کر سکتا ہے ، اور ایسے افراد پر مشتمل معاشرے میں نہ انصاف و عدل ہو سکتا ہے نہ نظم و نسق ، سارا شیرازہ انتشار و اضطراب کا شکار ہو جاتا ہے اور ہر طرف لوٹ کھسوٹ اور رشوت و استحصا کا بازار گرم ہو جاتا ہے ، پھر نہ اخلاق فاضلہ کا وجود ملتا ہے اور نہ ظاہری نماز روزہ ، ظاہری دینداری لوگوں کو رشوت خیانت اور دوسری برائیوں سے بچا سکتی ہے ،



آج اگر ہم میں بھرپور احساس پیدا ہو جائے کہ اسلام نام ہے احکام خداوندی کے بجا لانے کا ، اور ان خداوندی احکام میں صرف نماز روزہ اور حج ہی نہیں ہیں، بلکہ فرائض خمسہ کے ساتھ ایثار و رواداری برتنا ، دوسروں کے حقوق کی نگہداشت ، حق تلفی ، تعصب دینی ، رشوت ، چور بازاری ، حیانت و جرائم اور ہر قسم کے استحصال سے بچنا بھی داخل ہیں ، تو کہ صرف یہ کہ ملک کی اقتصادی حالت بہتر ہو جائے اور لوگ آرام اور خوشی کی زندگی بسر کرنے لگیں، بلکہ ایسے افراد پر مشتمل جو معاشرہ وجود میں آئیگا وہ باوجود قلیل ہونے کے سارے عالم اور قوام عالم کا رہنا بن جائیگا ، یہی تفسیر ہے اللہ تعالیٰ کے قول ”الہا ما کسبتہ وعلیہا ما اکتسبت“ کے ہر نفس کو اس کے اچھے اعمال کا نیک بدلہ دینا اور ہر نفس کو اس کے برے اعمال کا بر خیمارہ بھگتنا پڑیگا ،

سورۃ فاتحہ کی تفسیر ، امام الہدی ابو منصور ماتریدی کی تاویلات اہل السنہ سے ماحوذ قارئین کرام کے لئے اردو ترجمہ کے ساتھ پیش کی جاتی ہے ، اس امید کے ساتھ کہ اللہ جل شانہ اپنے کلام کی برکت سے امت مسلمہ کو پھر توفیق دے کہ کتب الہی کے احکام کو اپنا لائحہ عمل بنائیں ، اور اسلام کے ان قوانین پر عمل کرنے لگیں جنکو پیغمبر اسلام حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہ صدی پیشتر دنیا کے سامنے پیش کیا اور جن کو عمل میں لا کر عرب کے گلیے بسند حکومت کے مالک اور اقوام عالم کے سلطان بن گئے ، وبقائہ التوفیق ، واللہ اعلم و ہو خبر رقیق ،

کثرین

محمد صغیر حسن سمبوس

3 برکت

ادارۃ تحقیقات اسلامیہ

اسلام آباد

اگست ۱۹۷۱ ع

جغای الدی ۱۳۹۱ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## تاویلات اہل السنہ

یا

### تفسیر الہی منصور ماتریدی

(تصویر نسخہ کوریل رقم ۷۷۷)

(المصحف ۱)

سورۃ فاتحہ الکتاب

سورۃ فاتحہ کی تفسیر

قوله عزوجل الحمد لله احتمل ان  
یکون جن تناوہ حمد بعد لیعلم  
الخلق استغاثہ لحمد بداتہ  
وہمدوہ ، فان قبل کلمہ یحور  
ان یحمد نفسه ، و مثله فی الخلق  
غیر محمود ، فیل لہ : لو جہت ،  
احدہما انہ استحق الحمد بداتہ  
لا یأحد لیکون و ذلک تعریف  
اللہ عزوجل کے قول ”الحمد لله“ کا مفہوم یہ  
ہے کہ اللہ بزرگ و برتر نے خود اپنی تعریف اس  
لئے کی ہے کہ اپنی مخلوق کو یہ سکھائے کہ  
اللہ جل ثناوہ اپنی ذات سے حمد کا مستحق ہے  
لوگوں پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد میں  
مشغول ہو جائیں۔

اگر کسی کے دل میں یہ خیال پیدا ہو کہ  
اللہ ذمائی کا اپنی تعریف کرنا کونکر جائز  
ہے جبکہ کہ محذوقات میں کسی کا اپنی  
تعریف کرنا پسندیدہ نہیں صحیح جاتا۔

جواب میں دو وجہیں بیان کی جاتی ہیں :  
پہلی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کے  
نوسط کے بغیر بداند حمد کا مستحق ہے اپنی

دلک لہ بہ حل و عرفیہ توجہ  
الحمد الیہ لا الی تقیہ ، اذ تقیہ  
لاستوجہ بہا بل باللہ تعالیٰ ،  
و الذائق ان اللہ تعالیٰ حقیق  
لذک اذ لا عیب یعمد ولا آله  
تجل بہ فیخص قصباتی دلک ولا  
هو خاص بشیء ، والعبد لا یخلو عن  
عیوب تسمہ و آفات یحزن بہ ، ویطرح  
بالایتمار و یذم بترکہ ، وی دلک  
یسکن استقصان و حق لثباتہ الفرع  
الی اللہ و لتصرع ایہ لیتقدہ  
برحمۃ و یجاوز عن صیغہ ، و علی  
دلک معنی التکبیر محمد بہ رب  
ولا لحمد غیرہ ، اذ لیس للعبد بمعنی  
یستقیم بکبرہ اذ ہم جسیما اکفاد  
من طریق التعبہ ، والعلفی و

حمد کے بیان کرنے میں اللہ تعالیٰ اپنے عباد  
کو وہ لوگوں کو ایسے نکات سے متعارف کرتا  
ہے جو انہیں اپنے پروردگار سے قریب کر دے  
اس طرح کہ اس نے اپنی ثنا کی تاکہ ساری  
حلق اس کی ثنا کرے ، اور ہر وی تعالیٰ کے  
سوا دوسرے کی تعریف اللہ عزوجل ہی کے  
واسطے سے ہو سکتی ہے ، تو غیر حمد کا  
مستوجب اپنے کو نہیں اللہ ہی کو قرار  
دے سکتا ہے۔ کیونکہ وہ اسکا مستحق بذاتہ  
نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی وساطت سے ہے۔  
دوسری وجہ اپنی حمد کرنا یہ ہے کہ  
اللہ تعالیٰ حمد کا مستحق ہے کیونکہ اس میں نہ  
کوئی عیب پایا جاتا ہے نہ اس پر کوئی  
آفت نازل ہو سکتی ہے ، تو اس میں نہ کوئی  
کمی واقع ہو سکتی ہے نہ یہ حمد کسی شے  
کے ساتھ خاص ہے۔ (اس کے برخلاف) بندہ  
عیوب سے خالی نہیں اور لاکھائی آفتوں کا  
برہن اس پر ہوتا رہتا ہے ، حکم بجا لانے پر  
حمد کا مستحق ہوتا ہے اور کسی حکم  
کے چھوڑنے پر دم کا مستحق ہوتا ہے ، (نیز)  
اسکی مدح میں کمی ممکن ہے ، تو ایسے  
بندے کے لئے لائق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی  
طرف مشغول و خضوع کے ساتھ توجہ ہوجائے

بدرک أحد منهم بن لعیبہ او  
رقعہ ثباتہ اذ رکہ لا یغیبہ ، فعلیہ  
تزیہ ، الوہ والفرع الیہ بالشکر  
لا بالتکبر علی اہمالہ ، واللہ عن ہذا  
الوصف تعالیٰ .

و یحتمل ان یکون قولہ  
الحمد للہ علی اتمار الامر : ای  
قولوا الحمد للہ ، لان العبد یطابق  
الی اللہ فلا بد من ان یکون لہ علیہ  
عالم بالحمد لہ .

ثم یخرج دلک علی وجہین : احدهما  
مدروی عن ابن عباس رضی اللہ عنہ  
انہ قال : الحمد للہ ای الشکر للہ بما  
صنع الی حلقہ لیخرج قانونہ ، لاقہ  
عی ہذا الترتیب علی الامر بتوحید  
الشکر انیہ وذلک یتضمن الامر  
ایضا بکل الممكن من الطاعہ

اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں ایسے چھپانے لگا اور  
اسکی کارستانی سے درگزر کرے گا۔

اسی طرح تکبیر کا معنی (و صبح ہو جان  
ہے) کہ ہم اپنے پروردگار کی تعریف اس کی  
بڑائی کے ساتھ کرتے ہیں ، دوسرے کی  
تعریف نہیں کرتے۔ کہ بندے کے لئے اسکی  
بڑائی کا مفہوم دوست نہیں ، کیونکہ سب  
بندے محبت و خلق کے لحاظ سے برابر ہیں۔  
ان میں سے کوئی فضیلت و رتبت حاصل  
کرتا ہے تو ایسی طاقت سے نہیں بلکہ اللہ  
تعالیٰ کے (فضل و کرم) سے حاصل کرتا ہے۔

سہنا بندہ پر واجب ہے کہ اپنے پروردگار  
کو ناشایستہ اوصاف سے مترو اور پاک رکھے  
اور شکر کے ساتھ اس کے آگے جوع و فرح کرے  
اپنے جیسے لوگوں پر بڑائی نہ چاہے ، اللہ  
تعالیٰ اس وصف سے بالاتر اور بے نیاز ہے ،

یہ بھی احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول  
الحمد للہ صیغہ امر کے افعال کی تقدیر پر  
قولہ کامفعول ہے (یعنی اے لوگو! کہو  
ساری تعریفیں اللہ ہی کو سزا وار ہیں) چونکہ  
حمد کا سراوار اللہ ہے اسلئے ہمارا فرض ہے  
کہ اس کی تعریف کریں ، تو اسی لئے اللہ  
تعالیٰ نے حمد کا امر فرمایا ۔



علی ماروی عن ابی عبد السلام انه صلی حتی تویمت تدسائه، فلیل لدائیس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، قالی أفلا اكون عبدا شکورا؟ فصیر انواع المطامع شکرا له، فمن أطاع الله تعالى فقد شکرله، فخرج تلوین الایة علی هذا،

والوجه الثاني انه یخرج مخرج اثنائه علی الله عزوجل والمدح له والوصف بما يستحقه، والتمیزه عما لا یبغی به من توجیه التعلیل الیه وطمع الشرکة، حد فی الاعمال و الافعال علی عیاده،

وعلى ذلك ماروی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله عزوجل یقول سمعت المنطوق یسئ وین، عبدا قنین، نادا قال العبد

بهر اس کی دو طرح سے تفریح کی گئی ہے ایک وہ جو حضرت ابن عباس سے روایت کی گئی ہے انہوں نے کہا: الحمد لله کا مطلب ہے کہ شکر الله ہی کو سزاوار ہے کہ اس نے اپنی مخلوق کے ساتھ (سارے اجناسات) کیے۔ تاویں ظاہر ہے کہ اس ترتیب کی بنا پر یہ اسر لازم ہے کہ شکر کو الله کی طرف منسوب کریں، یہ اسر اس بات کو بھی شامل ہے کہ ہر ممکن طاعت کی بجاآوری کے ساتھ (شکر ادا کریں) چنانچہ پیغمبر علیہ السلام کے متعلق روایت ہے کہ آپ اس قدر نمازیں پڑھتے کہ آپ کے ہاتھوں متوڑم ہو جاتے۔ کسی نے آپ سے عرض کیا کہ الله تعالیٰ نے آپ کے اکلے اور چھلے سارے گناہوں کو بخش دیا ہے پھر کیوں اتنی تکلیب اٹھاتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں؟ عرض آپ نے طاعت کی تمام اقسام کو الله کے شکر کا طریقہ قرار دیا تو جس نے الله تعالیٰ کی اطاعت کی اس نے الله تعالیٰ کا شکریہ ادا کیا، اس طرح اس آیت کی تاویل ظاہر ہے،

دوسری وجہ یہ ہے کہ الحمد لله اس امر کے قائم مقام ہے کہ ساری ثناء الله کے لئے ہے اور ساری مدح اس کے لئے ہے۔ اور

الحمد لله رب العالمین، قال الله تعالیٰ حمدنی عبدا، فجعل الحمد هذا المعروف وصیرہ منه ثناء لوجهین: أحدهما انه نسب الربوبیة الیه فی جمیع العالم وقطعها عن غیره، والثانی انه سمی بذلك صلاة والثالث اسم الله واندعاه وذلك خلاص الذم و تفیضه، وی الوصف بأسراره من اسم مدح وثناء بعیادہ الطبع والثناء، ولذلك بطرق التولیع بین المدح والشکر ادا اسرہ بالشکر فاس بجاہ عن رسول الله علیہ السلام ان من لم یشکر النسل لم یشکر الله، غیرہ بمعنی المعازرة، والحمد بمعنی الوصف بما هو اھلہ، فلم یستحب الحمد الا لله، وبالثناء التواضع،

ایک نکتہ یہ کہ سارے عالم کی پرورش کرنے کی نسبت اپنی طرف کی ہے اور اپنے منسوب سے اس کی تلمی کر دی،

دوسرا نکتہ یہ کہ اس حمد کو الله تعالیٰ نے صلاة سے تعبیر کیا، صلاة نام ہے ثناء اور دُعائے کا، جو دم کی حد اور قیض ہے، برائی سے بری گرداننے کو مدح و ثناء بلکہ غایت مدح و ثناء کہا ہے، چنانچہ مدح و شکر کے لئے الک الک الفاظ ہیں۔ ہم لوگوں

وقوله رب العالمين روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال سيد العالمين: والعالم كل من دنا على وجه الارض. وقد يتوجه الرب الى الربوبية لا الى السوادة اذ يستقيم القول برب كل شئ من بنى آدم وغيره بحورب السموات والارضين ورب العرش ونحوه، وغير مستقيم القول بسد السموات وعبود وقد يتوجه اسم الرب الى المالكه اذ كل من يتعبد اليه المالك يسمى اياه بالملكه،

ولا يسمى اياه سيد الا في بنى آدم خاصه، واسم الرب يجمع ذلك كله، بلذيك كان التوجه الى (الصحة) اسالك اقرب، و ان احتدل امرؤى عن ابن عباس رضي الله عنه اذ هو في الحقيقة سيد من دكر و ربه و والله الموفق،

اسم رب کی توجیہ مالک سے بھی کی جاتی ہے، کیونکہ جسکی طرف ملک کی نسبت کی جاتی ہے اس کو مالک کہتے ہیں، اور سید

ثم اختلف اهل التفسير في العالمين، فلهتم من رد الى كل ذي روح ذب على وجه الارض،

ومهم من رد الى كل ذي روح قد الارض وغيرها،

ويستهم من قال لله كذا وكذا عالم،

و التاويل قدما ما اجمع اهل الكلام ان العالمين اسم لجميع الادم والخلق جميعا،

وقول اهل التفسير يرجع الى مثله، لا اهتم ذكروا اسمه لاعلام، و اهل الكلام ما يجمع ذلك وغيرهم، ثم العالم اسم لجميع، وكذلك

الخلق ثم تفرقت ذلك بالعالمين و الخلق يتوجه الى جميع الجمع من غير ان يكون في التحصين

بنی آدم میں خاص طور پر استعمال ہے، اور اسم رب مالک اور سید سبکو ایسے اقدار جمع کر لیتا ہے، اسی وجہ سے اس کی توجیہ مالک کے ساتھ زیادہ مناسب ہے، اور حضرت ابن عباس کی رویت اسی کا احتمال رکھتی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ درحقیقت سارے ذکر کئے جائے والوں کا سردار رب ہے، واللہ الموفق، مزید یہ کہ اعالین کے بارے میں اہل تفسیر کا اختلاف ہے، بعض اس سے مراد ہر اس ذی روح کو لیتے ہیں جو روئے زمین پر رہتا ہے، بعض اس سے ہر روح والے کو جو زمین اور غیر زمین میں موجود ہیں مراد لیتے ہیں، اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اللہ ہی کے لئے ایسے ایسے عالم ہیں۔

ہمارے نزدیک علم کلام کے ماہروں کی تاویل یہ ہے کہ عالمی سارے لوگوں اور جمیع مخلوقات کا نام ہے،

اہل تفسیر کے بیان میں ایسے ہی اقوال قابل اعتناء ہیں، البتہ یہ لوگ اشخاص کے اسماء کا ذکر کرتے ہیں، اور اہل کلام اس بحث کو اشخاص وغیر اشخاص کے اسماء کا جامع بناتے ہیں،

علاقہ اربع عالمی سارے موجودات کا اسم ہے، اسی طرح لفظ خلق ہے،



[illegible][illegible]

۱. در هر یک از این موارد، به چه دلیل این اتفاق افتاده است؟  
 ۲. چگونه می‌توان از وقوع این اتفاق جلوگیری کرد؟  
 ۳. اگر این اتفاق برای شما افتاد، چه احساسی دارید؟  
 ۴. چگونه می‌توان از این اتفاق جلوگیری کرد؟  
 ۵. اگر این اتفاق برای شما افتاد، چه احساسی دارید؟  
 ۶. چگونه می‌توان از این اتفاق جلوگیری کرد؟  
 ۷. اگر این اتفاق برای شما افتاد، چه احساسی دارید؟  
 ۸. چگونه می‌توان از این اتفاق جلوگیری کرد؟  
 ۹. اگر این اتفاق برای شما افتاد، چه احساسی دارید؟  
 ۱۰. چگونه می‌توان از این اتفاق جلوگیری کرد؟

[illegible]

والثانی ان اللطف بحرف بدل علی  
البر والمطف، والرقہ علی رحمہ الشی،  
الشی حی قبض المطف والکتابہ  
کما قال فلان رقیب القصب واد  
قیل فلان لطیف، غامض یرد بہ  
یار عاطف قلہ یحوز لطیف، ولا  
یحوز رقیب،

دوسری وجہ یہ ہے کہ لفظ لطیف لڑکی،  
بربی اور رقت پر دلالت کرتا ہے اور رقت  
کا اخلاق ایسی شے پر ہوتا ہے جس میں  
کثافت اور کڑھا پن بالکل نہ ہو جیسے کہا  
حادثا ہے فلان شخص یژا رقیب القصب ہے  
یعنی نرم دل ہے، اور جب کسی کو لطیف  
کہا جاتا ہے تو مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ  
لڑکی کرتے والا سہرا ہے، ایسی جگہ لطیف  
کہا جائز ہے رقیب کہنا جایز نہیں،

وقوله احدثا ارق من الآخر  
بمعنی اللطف، یغفل وجہین،  
احدهما التعلیق بالانطاف یا احد  
المرقین احص والیق واورو اکمل،  
قدلک رحمۃ بالمومنین اند یقال  
رحیم بالمومنین علی تخصیصہم  
بالہدایۃ لدنہ ولدا ذکر استہ،

وان اشركهم فی الرزق فیما  
یراعہم غیرہم،

الآثری انه لا یقال رحمٰن بالمومنین  
وجائز القول رحمٰن بہم، وكذلك  
لا یقال ویم بالکافر مطلقا، ویالہ  
التوفیق،

و وجہ آخر ان احدثا اللطف من  
الآخر، کاند وصف النایۃ و  
اللطف حتی یتعذر وجہ ادوئک ما  
فی کل واحد سہما من اللطف،  
او یوصف بفتح النایۃ عما یتضمنہ  
کل حرف، ویالہ التوفیق،

و وجہ آخر ان احدثا تم فی هذا  
ان اسم الرحمن هو المخصوص بہ  
لہ ولا یصحی بہ غیرہ، ویالہ

اس قول کی، کہ لطف کے معنی میں ایک  
دوسرے سے رقیب کر ہے، ذو توجیہوں کی  
چل سکتی ہیں پہلی توجیہ درحقیقت اس بات  
کی تکیہ ہے کہ ان دو لفظوں میں ہے ایک  
کے ساتھ لطف مخصوص، مناسب، زیادہ والے  
اور دوسرے کمال کے ساتھ مختص ہے، جسکی  
مثال اللہ تعالیٰ کا ایمان والوں پر مہربان  
ہونا ہے، کہ وہ کہتا ہے: رحمیم بالمومنین،  
اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کی ہدایت  
کے ساتھ انہیں کو خصوصی کیا، اور ایسی  
است کے نسب سے ان کا ذکر کیا، اگرچہ رزق  
میں بظاہر انکو دوسروں کا شریک بتایا ہے۔  
کہا تم یہ نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ  
کو "رحمان بالمومنین" کہیں کہا جاتا،  
اور "رحیم بالمومنین" کہنا جایز ہے، اسی  
طرح مطلقاً "رحیم بالکافر" نہیں کہا جاتا اور  
اللہ ہی سے توفیق حاصل ہو سکتی ہے،

ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ان دونوں لفظوں  
میں ہے ایک دوسرے سے لطیف تر ہے، گویا  
اللہ تعالیٰ نے لطف کی ابتداء اس طرح بیان  
کی ہے کہ دونوں میں جو لطف ہے اس کے  
ادراک کی وجہ مشکل ہے، یا ان میں سے ہر  
لفظ جس لطف کو شامل ہے، وہ حد بیان سے  
باہر ہے۔ و باللہ التوفیق۔

دوسری توجیہ یہ ہے کہ دونوں لفظوں  
میں سے ایک اس بات میں نام و کامل ہے،  
کہ اسم الرحمن کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہی مخصوص



والرحیم یجوز تسمیہ "غیرہ" یہ ،  
وذلك یوصف ان الرحمن اسم ذاتی  
والرحیم فعلی ،  
اس کے دوسرے کو رحمان نہیں کہا جاتا ہے  
اور رحیم اللہ کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی  
استعمال ہو سکتا ہے ، چنانچہ "رحمن" کو  
اسم ذاتی اور "رحیم" کو اسم فعلی بیان  
کرتے ہیں ،

و ان احتمل ان ۱ یكونا  
مشتقین من الرحمة ۲ و دلیل  
ذلك انكر العرب الرحمن ولا  
احد منهم انكر الرحيم ۳ حيث قالوا  
"لا نسمي ما الرحمن أن يسجد لما  
تسبوا" و ذلك قوله: قل ادعوا الله او  
ادعوا الرحمن ایما تدعوا ۴ يدل علی  
انه ذاتی لاعملی ۵ و اذا كان المعنی  
صحة ۶ الذات ( ص ۳ ) انشراح  
صحة ۷ بغیرہ ، لما ۸ وجوب ذلك  
الحاجة ۹ الی غیره لیحدث الله ۱۰ الله  
والمدح ۱۱ و ما حق الخلق المدح  
الاستدح ۱۲ وهو من ذلك ۱۳ تتعال ۱۴ بل  
تفسد ۱۵ مشتق ۱۶ لكل مدح ۱۷ وحید ،  
ولا قوة الا بالله ،

خروجی فی خبر القیمہ "ان العبد  
إذا قال الرحمن الرحیم قال الله  
تعالی اثنی علی عبدی ۱ و اذا قال  
مالك يوم الدين ۲ قال یحییٰ عبدی ۳  
و ذكر الله قال فی الاول بالتسجید  
فی الثاني بالثناء ۴ و ذلك واحد  
لان معنى الله الوصف بالمجد  
والكرم والعبود ۵ والتعجید هو الوصف  
بذلك ۶ ۷ يا الله للتولیع ۸

ثم اجمع انه قوله مالك يوم  
الدين الله يوم الحساب والعزاء ۹  
وعلى ذلك القول انا لبدینون ۱۰ وقوله  
یوسف یوفیهم الله دینهم الحق  
وهو العزاء ۱۱ ومن ذلك قول الناس  
کما تدین قدام ۱۲

وجایز ان یکون مالك يوم الدين  
علی جبل ۱۳ ذلك اليوم لما ۱۴ یدان  
اليوم اذ به یظهر حقیقته ۱۵ وعظم  
عزیمته ۱۶ و جلیل یوقته ۱۷ عند ربہ ۱۸

طاقت و توانائی ملتی ہے ،  
عبادت کی قسم والی حدیث میں یہ بیان  
موجود ہے کہ یمنہ جب "الرحمن الرحیم"   
کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : میرے  
بندے میری تعریف کی ، اور جب "مالك  
يوم الدين" کہتا ہے تو فرماتا ہے میرے بندے  
نے میری بزرگی و عظمت بیان کی۔ ایک روایت  
میں اول میں تسجید اور ثانی میں ثناء کا ذکر  
آیا ہے ، بہر کیف دونوں روایتوں کا مفہوم  
ایک ہی ہے ، کیونکہ معبود کرم اور جود  
بیان کرنے کو ثنا کہتے ہیں اور تسجید میں  
بہی انہوں اوصاف کا بیان ہوتا ہے ، و یا اللہ  
التولیع ،

یہاں اللہ یوم الدین میں یوم دین کے مفہوم پر  
استدح کا اجماع ہے کہ حساب و جزاء کا دن  
ہے ، اسی بنا پر کہیں گے "اننا لمذنبون"   
"البتہ ہمیں غرور مدلیہ ملیگا" ، دوسری آیت  
ہے : یوسف یوفیهم الله الح اس دن اللہ تعالیٰ انکے  
حق دین کا بدلہ پورا پورا دے گا اسی معنی  
میں لوگوں کا بقولہ ہے : و کما تدین قدام ،  
جیسا کرو گے ویسا ہاؤ گے۔

یہ بھی جائز ہے کہ مالك يوم الدين میں یوم  
کو اس جزا اور بدلہ کے لئے بنا دیا جائے جو

و فی الایہ دلالتہ وصف الربہ  
بملکہ ماتیس "موجودہ الوقت الوقت"  
بلکہ ، وهو يوم القيمة ، لت ان  
الله جمع یا یستحق الوصف بہ  
یستحقہ بضم لا یشورہ

"و لذلک قلنا لمن هو خالق سم  
یزل ، و رحمہم لم یزل ، و جواد لم  
یزل ، و سجع لم یزل ، و ان کانہ  
معلقہ وقع ذلک لہم یکرہ و کذلک  
تقول ہو رب کل شیء ، و انہ کل  
شیء فی الازل ، و ان کانت  
الاشیاء حادثہ ، کما قال : مالک  
يوم لدین الیوم ، و ان کان  
الیوم فیلا غیر حادث ، یو بالہ  
التوفیق

و قوله ایاک نعبد ، و ایاک  
اعلم ، علی اقسام الابرار اہل قبل  
ذاء ، ثم لم یجعل لہ ان یمشی  
المحطوطہ ، نسل

اس آیت میں اسی بات کی طرف بھی رہنمائی  
ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کو یہ سزاوار  
ہے کہ یوم کے ملک کے ساتھ شمع کیا  
جاسکتا ہے ، جو اس وصف کے بیان کرنے کے  
وقت موجود نہ ہو یعنی قیامت کا دن ۔ اس سے  
یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ ان سب سے  
اوصاف کا جامع ہے جنکا وہ مستحق ہے ،  
کیونکہ وہ بنفسہ ان کا مستحق ہے بغیر نہیں  
اسی طرح ہم اللہ تعالیٰ کے بارے میں کہتے  
ہیں "اللہ ہر شے کا پروردگار ہے ، ہمیشہ ہے  
ہر شے کا معبود ہے" ، اگرچہ ساری چیزیں  
حادث ہیں ، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
ہے : "اللہ تعالیٰ آج قبلہ کے دن کا مالک  
ہے ، اگرچہ "دن" ایک فعل غیر حادث ہے ،  
اور ہم اللہ ہی سے توفیق چاہتے ہیں ۔

اور اللہ تعالیٰ کا قول : "ایاک نعبد ،  
(خاص کر تیری ہی عبادت ہم کرتے ہیں)  
و انا اعلم ، سب سے" اور کے اشار پر مبنی ہے ،  
یعنی "یہ کہہ کر" پھر اسی قول میں کسی  
استثنا کی حمایت نہیں کی گئی ہے ۔ بلکہ ہر

فی القول بہ بل الریۃ القول ، ایک دے لئے اللہ تعالیٰ کے بارے میں یہ کہنا  
بالقول فیہ ، ثم ہو یتوجہ کو اٹھیں ، لازم قرار دیا گیا ہے ۔

تقریباً اس کی دو توجیہیں ہیں ۔ پہلی یہ ہے  
کہ عبادت ایک ایسی حالت ہے جسکی متعلق  
کچھ کہنا اس حالت کی حیر دینے کے بنا  
پر ہے ، تو توحید میں یہ واجب ہے کہ استثناء  
نہ ہو ، اور جو شخص شک کی بنا پر استثناء  
کرتا ہے تو وہ کہے ، اور اللہ تعالیٰ نے  
ایمان والوں کی صفت اس طرح بیان کی ہے :  
المؤمنون الیقین آتوا بالیقین ، و  
رسولہ ، ثم لم یزتاو ، الایہ  
و کذا سئل رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم عن الفعل  
الاعمال ، فقال : ایمان لا شک  
فیہ ،

و انما عن احوال الی تردد  
و ذلک لیکہ ان کان ذلک علی  
اعتقاد المذہب لم یجز الشک فیہ ،  
ان المذہب لا تعتقد لاوقت ،  
اسا تعتقد لا لایہ ، بلکہ لم یجز  
الایہ فیہ فی الایہ ، و بالیقین التوفیق ،  
ہی سے توفیق ملتی ہے ۔  
دوسری توجیہ یہ حالات ہیں جو عبادت  
میں تردد و شبہ کے حامل ہیں ، لیکن جب  
ایمان کا تعلق مذہب کے اعتقاد سے ہو تو اس  
میں شک و شبہ حائل نہیں ، کیونکہ مذہب  
کا اعتقاد کسی خاص وقت کے لئے نہیں ہوتا  
وہ عبادت تک کے لئے ہوتا ہے ، اسی لئے  
ابھی فقیر نے یہ استثناء جائر نہیں ، اور اللہ  
ہی سے توفیق ملتی ہے ۔



ثم قوله اياك نعبد ويتوجه  
وجہیں :

احدهما اى التوحيد ، و كذا  
روى عن ابن عباس رضى الله عنه ،  
انه قال : كل عبادة فى القرآن  
فهي توحيد ،

و الوجه الآخر ان يكون على  
كل طاعة ان يعبد الله بها ،  
و اصله يرجع الى واحد ، كما  
على العهد ان يوحى الله في كل  
عبادة لا يشرك بها لاحدا بل  
يخلصها ليكون موحدا لله بالعبادة  
والدين جميعا ، و على ذلك قطع  
ابطع والعوى والعوائج كلها  
عن العلق ، و توجيه ذلك الى  
الله تعالى ، بقوله : انتم الصراط الى  
الله ، و الله هو الفسى الحميد ،  
وعلى ذلك لموسى لا يطلع الى

نيز الله تعالى کے فرمان "اياك نعبد" سے دو باتیں  
ظاہر ہیں ، اول توحید خالص ، چنانچہ حضرت  
ابن عباس سے روایت ہے ، فرماتے تھے قرآن پاک  
میں جو عبادت مذکور ہے وہ توحید ہے ، ثانی ،  
یہ کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہر طرح کی  
فرمانبرداری کے ساتھ ضروری ہے ، اور ہر قسم  
کی طاعت کی اصل ایک اور صرف ایک ہے ،  
اس لئے کہ بندہ پر فرض ہے کہ ہر عبادت  
میں اللہ تعالیٰ کو ایک جانے اور اس میں  
کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرنے ، بلکہ اپنی  
عبادت خالص طور پر اللہ کے ساتھ مختص کرے  
تاکہ ہر طرح عبادت دین اور عقیدے میں  
اللہ کی توحید کا اظہار کرے ، اس طرح  
لالج ، خوف سے بندہ دور رہے گا اور اپنی  
حاجتوں کے لئے کسی مخلوق کی طرف متوجہ  
ہونے کی بجائے پوری لگن کے ساتھ اللہ تعالیٰ  
کی طرف توجہ کرے گا ، اور اللہ تعالیٰ کے فرمان  
کے مطابق مخلوق کو کہے گا تم سب اللہ  
کے محتاج ہو ، اور اللہ ہی غنی اور قابل  
مستائش ہے ، اس طرح ایک ایمان دار حقیقت  
میں اللہ کے سوا کسی سے ٹوٹ نہیں لگتا ،  
اور نہ کسی سے اپنی حاجت بیان کرتا ہے ،  
اور نہ کسی سے اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے  
طریقے کے سوا ڈرتا ہے ،

الحقیقہ " باحد غیر اللہ ، ولا یرجع  
الیہ العوائج ،

ولا یحالی الا من الوجه الذى  
یجسی ان الله جعله شيئا لوصف  
بلا من بلاياه ائله على بدنه ،  
فعلى ذلك يحافه او يرجو ان يكون  
الله تعالى جس سبب ما وقفه اليه  
على بدنه بذلك يرجو ويطمع  
ليكون ذلك من العاصي ، ليكون  
في ذلك التعود من جميع انواع  
الذنوب والاستعداد الى كل انواع  
البر .

بعض چیزیں ایسی ہیں جن سے ڈرنا چاہیے  
کہ اللہ تعالیٰ نے انکو اس قابل بنادیا ہے  
کہ اس کے حسب مشا کسی ابتلاء و آزمائش  
کو انہما کے بدن تک پہنچادیں ، تو ایسی  
چیزوں سے ڈرنا چاہیے ، یا یہ امید رکھیے  
کہ اللہ تعالیٰ جس ابتلاء کو اس کے بدن سے  
دور کرنے کا کوئی سبب بنائے ، پتہ نہیں  
اگر پتہ ان اسباب سے امید و قطع رکھیے گا  
تو گمراہوں میں سے ہو جائے گا ۔ غرض ہر  
قسم کے گناہوں سے اللہ ہی کے ہاں پناہ  
ڈھونڈنی چاہیے اور ہر قسم کی نیکی کی  
ہدایت و رہنمائی اس سے طلب کرنی چاہیے ۔  
نیز "بسم الله الرحمن الرحيم" قرآن پاک  
کی ایک آیت ہے "سورة فاتحه کی آیت  
میں ہے ،

( تسمیہ کے آت ہوئے کی دلیل پختہ مل  
اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ آپ نے  
ایک من کعب سے فرمایا : البتہ تمکو میں  
ایک ایسی آیت سکھائوں گا جو مجھ سے پہلے  
کسی پر نازل نہ ہوئی ، ہاں صرف سلیمان  
بن داؤد پر وہ اتاری گئی تھی ، پھر آپ نے  
اپنا ایک قدم بڑھایا ، پھر فرمایا "اے ابی یہ  
وہ آیت ہے جس سے قرآن پاک کی قرات  
شروع کی جاتی ہے ، اب سے کہنا : "بسم الله

ثم التسمية" ، ہی آیت من  
القرآن وليست من فاتحه القرآن .  
دلیل جعلها آیت "باروی عن  
لسی عن الله عليه وسلم انه قال  
لايى من كعب : لا علمك آية"  
لم تنزل على احد قبلى الا على

سیدنا بن داؤد، فالخرج لحدی  
قدسیہ، ثم قال له یا ابی آیتہ  
یفتح القرآن، قال بسم اللہ  
الرحمن الرحیم، فقال: ہی ہی۔  
فمنی بهذا ایہ آیتہ من القرآن  
وانہا لو کانت من السور لکان  
بسمہ بما . . . . . آیتہ (ص ۱) لا  
آیتہ واحدة، ولو کانت منها آیہ  
لکان لا یجعلها مفتاح القرآن،  
بل یجعلها من السور،  
ثم انظر ان لم یتکلف تفسیرہا  
علی ابتداء السورۃ، ثبت انہا  
لیست منها،  
وکذلك ترک الائمہ الجہر بہا  
عن العلم بانہ لا یجوز ان یکون  
رسول اللہ علیہ السلام یجہر بہا  
ثم یخفی ذلك علی من سمعہ، و  
ان یکون غفوا، ثم یسمعون  
منہ بلا نفع یحصل لہم، ہی

الرحمن الرحیم، حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: وہی، وہی، اس حدیث میں یہ  
بات واضح ہے کہ بسم اللہ، قرآن حکیم کی  
ایک آیت ہے، اگر سورتوں میں اسکا شمار ہوتا  
تو آپ ضرور تعلیم دیتے کہ یہ سورہ کی آیت  
ہے اور آپ اپنے مبارک الفاظ: ایک آیت،  
سے تعبیر نہ کرتے۔ نیز اگر سورہ فاتحہ کی  
آیت ہو تو آپ بسم اللہ کو قرآن کی "مفتاح"،  
نہ فرمائے بلکہ سورتوں کی ایک آیت قرار  
دیتے۔

پھر یہ بات ظاہر ہے کہ اس آیت کی تفسیر  
سورہ فاتحہ کی ابتدا کی حیثیت سے نہیں کی  
جاتی ہے، جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ  
سورہ فاتحہ کا جز نہیں،

اسی طرح امت نے بسم اللہ کو زور سے بڑھا  
تو رک کیا ہے، یہ اس یقین کے ساتھ کہ ایسا  
ہرگز نہیں ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم اس کی قرأت زور سے فرمائے اور آپ  
کے ساتھیوں کو اس کی خبر نہ ہو، یا آپ  
کے اصحاب غافل ہوتے اور بغیر کسی نفع کے  
حصول کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
مستوں کو ضائع کر دیتے یہاں تک کہ امت  
عہد عہد متواتر اس کی جہری قرأت ترک  
کرتی گئی اس احتمال کے ساتھ کہ بسم اللہ

تواتر الائمہ ترک کیا یہاں تک کہ  
ان یکونوا الجہر بہا، ثم یخفی۔  
فیکون قد فعل الناس دلیل واضح  
انہا لیست من السور،

و دلیل آخر علی ذلك ما روی  
عن رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم انہ قال قسمت  
الصلاۃ بینی و بین عبدی نصرتی،

فادا قال العبد الحمد لله الی قوله  
سألتک يوم الدين، فاب هذا لی و  
ہی ثلاث آیات، و قال بعد قوله  
اهدنا الی آخرہا، هذا لعبدی  
ثلاث، انہا ثلاث آیاتہ لتستوی  
القسمۃ،

ثم قال فی قوله: ایاک نعبد  
وایاک نستعین، ہذا بینی و بین  
عبدی نصرتی،

فثبت انہا آیہ واحدۃ، نصارت  
بغیر التسمیۃ سبحانہ و ذلک قول

کی جہری قرأت سنت ہے مگر لوگوں پر یہ  
امر پوشیدہ رہا، عرض لوگوں کے فعل سے یہ  
دلیل واضح ہے کہ بسم اللہ سورتوں کا جز یا  
آیت نہیں ہے۔

دوسری دلیل اس آیت کے فاتحہ سے نہ ہونے  
کی وہ حدیث ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم سے بیان کی گئی ہے، کہ اللہ تعالیٰ  
سے کہا ہے: نماز کو میں نے اپنے اور اپنے  
بھٹے کے مابین نصف نصف تقسیم کر دیا  
ہے،

جب بندہ الحمد للہ سے لیکر سألک يوم الدين  
تک کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ  
آیتیں میرے لیے ہیں، اور یہ نصف تین آیتیں  
ہیں، اور جب بندہ اعدا سے آخر تک  
پڑھتا ہے تو اللہ فرماتا ہے یہ تین آیتیں میرے  
بھٹے کے لیے ہیں، ظاہر ہے کہ دونوں  
حصے تین تین آیات پر مشتمل ہیں تاکہ  
تقسیم مساوی ہو۔

پھر اللہ تعالیٰ، ایاک نعبد و ایاک نستعین،  
کے بارے میں فرماتا ہے کہ یہ میرے اور بندہ  
کے درمیان نصف نصف ہے، تو اس فرمان  
سے اس آیت کا ایک ہونا ثابت ہوا، اس  
طرح جوہر فاتحہ میں بسم اللہ کے ہوا حالت



الجميع ، انہا سبع آیات مع ما لم يذكر في حيز القصة ثبتت انہا دونها سبع آیات ،

وقد روى عن اس بن مالك انه قال حليت خلف رسول الله وحلف ابي بكر و عمر و عثمان فلم يكدوا يجهزون بسم الله الرحمن الرحيم ، و روى ذلك عن علي و عبد الله بن عمر و جماعة ، و هو الامير المعروف في الامة مع ما جاء في قصة السحر اذ العقد كانت احدى عشرة ، و قرأ عليها المعوذتين دون التسمية ، فكذا غيرها من السور مع ما ان جعلت مفتاحا كانت كالمعوذ و الله الموفق ،

والاصل عندنا ان المعنى الذي تضمنته فاتحة القرآن فرض علي المحفوظة : قرأ

آيتين باقی گئیں ، اور سب لوگوں کا بھی قول ہے کہ سورہ فاتحہ میں سات آیتیں ہیں قطع نظر اس کے جو تقسیم عمل والی حدیث میں مذکور نہیں ، تو یہ ثابت ہوا کہ سورہ فاتحہ تسہا سات آیتوں پر مشتمل ہے جس میں بسم اللہ شامل نہیں ہے ،

اس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ، انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تیر حضرت ابو بکر ، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نہایت پڑھیں ، وہ سب بسم اللہ الرحمن الرحیم باواز بلند نہیں پڑھے تھے ،

حضرت علی ، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور ایک جماعت سے بھی یہی روایت ہے ، اور یہ امت میں مشہور بات ہے ، اسی حدیث میں قصہ مہر کے ذکر میں روایت ہے کہ جادو کی گروہیں گیارہ تھیں جنہر قل اعوزیہ الملق اور قل اعوزیہ النس کی سورتیں بسم اللہ کے بغیر پڑھی گئیں ، تو دوسری سورتیں بھی تموذ کی سورتوں کی طرح ہوئیں ، سناو ہی یہ اسر ہے کہ اگر بسم اللہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق قرآن کی کئی سچھوں تو یہ بھی تموذ کے

جميع البشر اذ قبل الحمد لله والوصف له بالعبود والتوحيد له والاستعانة به و طلب الهداية وذلك كله يلزم كانه العقلاء من البشر اذ فيه معرفة الصانع على ما هو معروف ، والحمد لله على ما يستحقه اذ هو المستدعي بنعمه على جميع خلقه ، وايضا فكل بقدر حاجته كل يحتاج ، فصارت لنفسها ما جعلت البطال التي بنا فريضة على عباد الله ، ثم ليست هي في حق العبادة فريضة ، و ذلك فهو التسميات بما فيها من تزيه الله ، والتكبيرات بما فيه من تعظيمه فريضة صها ، يد - ليس ، لاحد ان لا يتزه به ولا يعظمه من غير ان

مثل ہے ، اور اللہ ہی توفیق دینے والا ہے ، ہمارے نزدیک اصل یہ ہے کہ جو مفہوم فاتحہ القرآن میں شامل ہے وہ جمیع بشر پر فرض ہے ، یہ مفہوم اللہ تعالیٰ کی حمد اس کی عظمت و وحدانیت کے وصف کا بیان ، اس سے عبادت و مدد کی درخواست ، سب کو شامل ہے اور یہ ساری باتیں جمیع عقلاء بشر کے لئے لازم و ضروری ہیں کیونکہ اللہ کے خالق ہونے کی ان سے پوری معرفت حاصل ہوتی ہے ، اور اس تعریف کا بیان مقصود ہے جسکا وہ مستحق ہے ، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی اپنی جمیع مخلوق پر اپنی نعمتوں کو اولین بار نبھا کر کرتا ہے ، ہر چیز اپنی حاجت پوری کرنے میں اسی کی محتاج ہے ، اور اپنی حاجت کے برابر اس کی ضرورت مند ، چنانچہ ان خصال کی وجہ سے جنکو ہم بیان کر چکے ہیں اور جو بتائی جا چکی ہیں یہ ساری باتیں مدانہا اللہ کے بتوں پر فرض ہیں ، پھر یہ چہرں نماز کے حق میں فرض نہیں ہیں ، انکی مثال تسمیات جیسی ہیں جن سے اللہ کے غیر اللہ سے پاکہ و بے نیاز رہنے کا ذکر ثابت ہے ، اور تکبیرات ہیں جن سے اللہ کی عظمت ظاہر ہے ، وہ سب مدانہا فرض ہیں ، کیونکہ کسی کو یہ سراوار نہیں کہ اپنے





فانهم عباده الاله۔ یہ کلمہ ہر روز  
وقیہ کان' یزکع وقیہ یسجد وقیہ  
یقفہ، ثبت' انه لا اثم فی حق  
الله اذا مع ما یلذ العبر الذی  
قید: "ان ارجع لصلیٰ فکلم لم  
تصل الخ" قال له وقت التعلیم  
الرا' یا تیسر علیک، ثبت ان  
الفروض ذلک۔

و ایضا روی عن رسول الله صلی  
(ص) الله علیه وسلم انه قال: لا  
صلاة الا بآئحة الکتاب،

ثم روی عنه بن سعد بن معاذ ان کل  
صلاة لم یقرأ فیہ بآئحة الکتاب  
فهی حذاح، نقصان غیر تمام،  
والله لا یوصف بالنقصان،  
وما الموصوف بشئ ما جاز مع  
ذلك یحکم۔  
التصان، وبالله التوفیق۔  
هذا هو حال الکتاب

و کان یخالف فی آئحة القرآن  
مخطوطة: لا یحکم۔

تیسری وجہ وہ حدیث ہے جس کو حضرت  
عبداللہ بن مسعود نے روایت کی ہے کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پوری رات  
یہ کہتے میں گزار دی "ان تعدیہم فانهم  
عبدک"، (اے اللہ اگر تو ان کو عذاب دیا  
چاہتا ہے تو یہ سب قبرے ہی بہتے ہیں)۔

یہی کہتے ہوئے آپ قیام کرتے تھے، یہی  
کرتے ہوئے رکوع میں جاتے، سجدے میں  
گرتے اور اسی حال میں بیٹھتے تھے۔ اس طرح  
اس حدیث سے ثابت ہے کہ حق اللہ میں  
قراءت نہیں، مزید برآں اس کی تائید اس  
حدیث سے ملتی ہے جس میں یہ الفاظ آئے  
ہیں: "لوٹ جاؤ اور نماز ادا کرو، کہ تم  
نے نماز نہیں پڑھی، یہ آپ نے نماز پڑھے  
کی تعمیم دینے وقت فرمایا، تمہارے لئے جو  
آسان کچھ آیتیں ہوں پڑھو، پس یہ بہ  
ذبت ہے کہ قرص یہی اسور ہیں،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ  
حدیث بھی مروی ہے (ص) : آپ نے  
فرمایا: نماز مکمل نہیں ہوئی مگر

باتسری یا سنی ہادی ذکرہ  
خیر القسمہ، وغیرہ القاعدہ" وان  
کان فیہ الدعاء، فانه لم یحص  
بہذا الاسم، لذلک لم یجوزہ،  
فالسبیل فیہ ما ذکرنا فی التسمیہ  
مع ما کان موافقاً بمعنی الدعاء  
منہ۔

ثم التسمیہ فی جمیع الدعوات  
المحذات، والاصل ان کل ذکر  
یشترک فیہ الامام و القوم قسماً  
المحذات الا لحاجۃ الاعلام و ہذا  
یتلوا قولہ "ولا انقلبین" فیقول  
معہ، وسبیل مثلاً (المحذات) مع  
ما جاء فیہ مرقوم و سواہما و خبر  
الجہر یحتمل السبق کما کان  
یسبغہم فی صلاة الہار امینا،  
و یحتمل الاعلام، انه کان یقرأ بہ  
وبالله التوفیق۔

فاتحہ الکتاب ہے، پھر نماز کا مقام اور اس کی  
اہمیت بیان کرتے ہوئے، آپ نے فرمایا:  
جس نماز میں فاتحہ الکتاب کی قراءت نہیں  
کی گئی وہ ناقص اور ناقص ہے، (یعنی اس  
میں کمی ہو گئی) فاسد کی صحت نقصان کے  
ساتھ نہیں کی جاتی ہے، جس کی صحت نقصان  
ہو اس کا مطلب صرف یہی ہے کہ یہ فعل  
حائز ہے البتہ اس میں کمی ہو گئی، وبالله  
التوفیق۔

پھر اللہ تعالیٰ نے فاتحہ القرآن کے  
ساتھ آمین کہنے کو خاص کیا ہے، (مطلب  
یہ ہے کہ اے اللہ) قبول کر لے ان ساری  
باتوں کو جن کا نام بنام ذکر تقسیم و  
حدیث میں آیا ہے۔ سورہ فاتحہ کے سوا میں  
بھی دعا مذکور ہے۔ مگر دوسری سورتوں میں  
اسی تشخص مذکور نہیں اس لئے آمین زور سے  
نہیں کہا جاتا، اور اس ترمیم کی وجہ وہی  
باقی ہیں جن کا ذکر تسمیہ میں ہو چکا،  
نور یہ سورت دوسری سورتوں سے زیادہ دعا  
کے معنی میں خاص و خاص ہے۔

م جمع جمع جمع حاصل من  
 لجر، ثم كل جمعة منها تجمع  
 جميع حاصل لجر منها ان  
 في العرف الاول من قوله "الحمد  
 لله رب العالمين" شكرًا لجميع  
 النعم وتوجيهًا ليا الى الله لا شريك  
 له وبالحمد يا اعلیٰ ما يحتمل المديح  
 وهو ما ذكرنا من عموم نعمه  
 والانه جمع بریه ثم انه  
 الاقرار بوحدة ذاته في "شدة البریه"  
 كلها، وتحقيق الربوبية له عليها  
 بقوله "وب العالمين"، وكل واحد  
 منها يجمع بحال خير الدارين  
 ويوجب لقائل به عن صدق  
 المبدأ ذلك الدارين۔  
 ثم الوصف لله عز وجل  
 بالاسمين يتعالى عن ان يكون  
 لاحد بعدهما حقيقة، او يجوز  
 ان يكون شيئا لا مستحق بحق

الله والرحمن۔  
 ثم الوصف له بالرحمة "ان  
 هي بقاء كل نافع وسعادة كل  
 سعيد وبها يعني الموائج كلها  
 مع ما من رحمة على الرحمة  
 اني بها تماثل بينهم وتراحمهم۔  
 ثم لا من بالقبلة بقوله  
 تعالى مالك يوم الدين مع الوصف  
 له بالمجد وتحسن الدنيا عبادة۔  
 ثم التوحيد وما يلزم العبادة  
 من اخلاص العبادة له والصدق  
 فيها مع جمل كل رفعة وشرف  
 مثلاً به عز وجل۔  
 ثم رفع جميع العوائج اليه  
 والاستعانة به على قضاها والظفر  
 بها على طاعتها الطلب وبكود  
 ان لا خيبة عند دعائه ولا  
 فوج عند عصيته۔  
 ثم الاستعداد الى ما يريد

کوئی شریک نہیں اور سارے بزرگ ترین معاد  
 کا سزاوار ہے، اور وہ مدح و حمد کا مستحق  
 اس لئے ہے کہ اس کی ساری نعمتیں اور  
 بخششیں اس کی ساری مخلوق کے لئے عام  
 ہیں، پھر اس میں اس بات کا اقرار بھی ہے  
 کہ اللہ ایک اور یکتا ہے ایسی ساری  
 مخلوقات کے اوپر یا پیدا کرتے ہیں، پھر  
 رب العالمین اس بات کی نسبت ہے کہ سارے  
 عالم و مخلوقات کا پالنے والا وہی ہے، اور  
 وہی رب و پاسپار ہے نیز احمدشہ اور رب  
 العالمین ہر دو میں دونوں جہاں کی ساری  
 چیزیں جمع ہیں، اور ہر دو کلمات  
 صدق دل سے کہنے والے کو مجبور کرتے  
 ہیں کہ دونوں جہاں کی سعادتوں کو حاصل  
 کریں۔  
 نیز اللہ تعالیٰ کا وصف رحمن و رحیم کے  
 ساتھ بیان کرنا اس بات سے ارفع و اعلیٰ ہے  
 کہ ان دونوں اسمہ کا معنی کسی اور کو  
 حقیقت میں میسر ہو جائے، نہ یہ جائز  
 ہے کہ کوئی اللہ اور رحمن کے حق کے  
 مستحق ہونے کی آرزو کر سکے۔  
 نیز اس صورت کی خصوصیت ہے کہ اللہ  
 تعالیٰ کی رحمت ایسی صفت ہے کہ ہر نجات  
 دے دے والے کے لئے صحت اور ہر نیک و نفع

والعصمة عما يقويه في حادث  
الوقت على العلم بأنه لا خلال  
لأحد مع هدايته في التحقيق ،  
ولو جلد انحراف من الله لا من  
غيره ، وعلى ذلك جميع معاصرت  
العباد وسكاهم على الرجاء من  
الله تعالى ان يكون جعل ذلك  
سببا به يصل الى مقصوده ويظهر  
بمراده ، ولا قوة الا بالله ۔

قوله وایک مستمن ، فذلك  
طلب المعونة من الله على تصد  
جميع حوائجه دیناً و دنیا ، و بمقتل  
ان يكون هو على اثر المزع الى  
الله بقوله ایاک تعبد على طلب  
التوفیق لما ادر به والعصمة عما  
حذره عنه ۔

کے لئے سعادت ہے ۔ اور اسی کے ذریعہ مایہ  
اسباب ہلاکت و بربادی سے بچتا ہے ، ساتھ  
ہی اللہ تعالیٰ کی وہ رحمت ہم جس کی وجہ  
سے اس نے اس رحمت کو پیدا کیا جس سے  
لوگوں کے آپس میں ہمدردی و غمخواری اور  
رحم و کرم کا وجود ہے ۔

اس سورت کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ  
قیامت پر ایمان و عقیدے کا ثبوت اللہ تعالیٰ  
کے قول "ما لک يوم الدين" (اللہ تعالیٰ جزاء  
کے دن کا مالک ہے) سے واضح ہوتا ہے ،  
ساتھ ہی اللہ تعالیٰ کی عظم و شان اور  
اس کی مدح و ستائش کا پورا ہے ۔

پھر یہ بھی خصوصیت ہے کہ اللہ  
تعالیٰ کی توحید کا اس میں بیان ہے ، اور  
بعدوں کے نئے احکام عمل اور اللہ کی خالص  
عبادت کو لازم و ضروری قرار دیا گیا ہے ،  
عادت میں خالص و سادگی ہونے کے ساتھ  
سارے حاد جلال ، اور رحمت شان و شراف  
اللہ بزرگ و برتر کی بخشش و عطا ہیں ۔

پھر اس بات کا بیان ہے کہ ساری حاجتیں  
اللہ تعالیٰ سے چاہی جائیں ، اسی سے اعانت  
طلب کریں کہ وہ ساری حاجتوں کو پوری  
کرتا ہے ، اور حاجت روائی کے ساتھ قلب کو  
طمینان و سکون بخشتا ہے ، اللہ کی اعانت

و كذلك الامر اليك في  
الخلق من طلب التوفيق والمعونة  
من الله والعصمة عن المعصية  
عنه ، جرت به سنة الاخبار والله  
الموفق ۔

ثم لا يصلح هذا على قول  
المعتزلة لان تلك المعونة على  
اداء ما لک قد اعطى الله على

قولهم لا يجوز ان يكون مكلفا قد  
بين شئ بما فيه اداء كل مكلف  
عند الله ، وطلب ما اعطى كسما

اعطيه ، وكتما اعطيه كغرا  
فصير كائن الله امر ان يكثر نعيمه  
ويكتمها ويطبها منه سمياً وطن  
مثله بالله كمر ، ثم لا يجلو من

حاصل ہو تو نقصان و خسراں نہیں ، اور اللہ  
بچانے والا ہو تو ضلالت و گمراہی نہیں ۔  
لیز اللہ ہی سے ان امور کی طرف ہدایت  
ورہنما چاہیں جن سے وہ راضی رہتا ہے اور  
اسے ان چیزوں سے محفوظ رکھے جو وقت  
کے تجدید سے گمراہی کی طرف لے جاتی  
ہیں ، کہ ہمیں یقین ہے کہ درحقیقت اللہ  
کی وعدگی کے ساتھ کسی شخص کے لئے  
گمراہی نہیں ، اور اللہ ہی کی طرف سے ایسے  
حرف آگھرتا ہے ، کسی دوسرے کی جانب  
سے نہیں ، اسی طرح ہندوں کے "سارے  
معاملات اور ان کے اسباب کسب اس اید  
پر موقوف ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے لئے  
ایسے اسباب فراہم کر دے کہ بند اپنے  
مقصود کو پالے اور اپنی مراد پائے میں  
کامیاب ہو جائے ۔ اور اس کامیابی کی قوت اللہ  
تعالیٰ ہی کی عطا کردہ ہے ۔

آیت پاک وایک مستمن کا مفہوم یہ ہے  
کہ دین و دنیا کی ساری حاجتوں کو پوری  
کرنے کی درخواست اللہ تعالیٰ ہی سے کرنی  
چاہئے ، اور اسی سے اعانت طلب کی جائے ۔  
اس بات کا احتمال بھی ہے کہ "ایاک تعبد" ،  
کہتے کے بعد اللہ تعالیٰ کے آگے جزع و فزع  
کرنے کے اثر کے طور پر ان باتوں کے کرنے



ان یكون عند الله ما يطلب فلم  
يطلبه التمام اذاً وليس عند  
هو هزى" یہ فی المعروف مع د  
کان اسی مطلب اما ان یكون لله  
ان لا یطلبه مع التکلف فیصل  
تولهم لذل لا يجوز ان یکلف  
وعنده ما به الصلاح فی الدین  
فلا یعطى اولس له ان لا یعطى  
فکانه قال : اللهم لاتجزل من  
هذا علمه بربہ ، ولا یلزم اولی بہ ،  
و هذا مع ما کان لا یلمو الله  
احد بالمعونة الا ویطعن علیہ ،  
ان لا یذل عند المعونة ولا  
یزیع عند (ص) العصہ ، ولس  
شہ بہک الله عند المستزله ،  
ولا قوة الا بالله ۔

کی توفیق اللہ تعالیٰ سے چاہیں جن کے کرے  
کا حکم اس نے دیا ہے اور ان اسوے سے بچنے  
ہوئے رہے کی درخواست کر رہے ہیں جسے  
کی اللہ تعالیٰ سے تنبیہ کی ہے۔  
اسی طرح مسیو کے جن میں یہ سب  
بات ہے کہ توفیق و عانت اللہ تعالیٰ سے  
چاہیں ، اور سچ کی ہوئے چیزوں سے محفوظ  
رکھنے کی التجا بھی اسی سے کریں کہ  
احبار و محدث کی سنت اسی طرح جاری ہے ،  
اور اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔  
البتہ اہل اعترا کے عقیدے کے مطابق  
یہ درست نہیں ، کیونکہ جس چیز کے لئے  
اللہ تعالیٰ نے اس کو مکلف کیا ہے ، اس  
کی ادائیگی کے لئے ابدائی قوت انسان کو  
دی جا چکی ہے ، غرض معتزلہ کے مذہب کے  
مطابق یہ حائر نہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی  
کو مکلف بتائے ، کیونکہ یہ یقین کیا  
جا چکا کہ جس چیز سے ہر مکلف اپنی تکلیف  
کو ادا کر سکتا ہے اللہ تعالیٰ کے پاس ہے ،  
اور دی ہوئی چیز کو مانگنا ہشش و عطیہ  
کو چھپانا ہے ، اور عطیہ اس کو چھپانا  
کمران (مست) ہے ، تو گویا تکلیف دے  
کر اللہ تعالیٰ اس بات کا انسان کو حکم  
دیتا ہے کہ اس کی نعمتوں کا انکار کرے  
اور ان کو چھپائے ، اور بطور آرزو ان کو

وقد روی عن لیسى بن الله  
عنه وسلم انه قال فی خبر التمسہ  
الله یقول : عدا بنی وبن عبدی  
تصفین ، وذلك یحتمل ان یكون  
کل حرف من ذلك بما فیہا جمیعہا  
والفرع الی الله بالعبادة و  
الاستمانہ و رفع العاجہ الیہ ،  
و ایجاب عنہا جہن وعلا عنہ  
فتضمن ذلک التمسہ علیہ وطلب  
العاجہ الیہ ، و یحتمل ان یكون  
الحرف الاول لله بما فیہ عبادتہ  
وتوحیدہ ۔

والثانی للعبد مع فیہ طلبہ  
معونہ وقسمہ حاجتہ و یؤید ذلک  
بقیہ السورۃ انه امرج علی العباد  
فذل الله عروجہ عدا لعیدی  
و عیدی ما سال ۔

اللہ تعالیٰ سے طلب کرے ، اللہ تعالیٰ کے  
ساتھ ایسی ہدگمانی کفر ہے ، نیز اس امر سے  
حالی نہیں کہ یا تو اللہ تعالیٰ کے پاس ساری  
مطلوب چیزیں ہیں جن کو وہ پوری طرح  
نہیں دیتا ، یا اس کے پاس ساری اشیا نہیں ،  
دوسری تدبیر پر لازم آتا ہے کہ عام طور پر  
گویا اللہ ٹھٹھا کرتا ہے ، ساتھ ہی یہ واضح  
ہے کہ شئی مطلوب اللہ کے پاس ہے مگر  
تکلیف دینے کے باوجود نہیں دیتا ہے ، تو  
ان کا قول باطل ہے کیونکہ یہ حائر نہیں کہ  
تکلیف دے اور ساتھ ہی اس کے پاس ایسی اشیا  
ہوں جن سے دین کی اصلاح ہو سکتی ہے۔  
مگر وہ عطا نہیں کرتا ، یا اس کے لئے دینا  
جائز نہیں ، گویا کہ اس نے یہ کہا کہ اے  
اللہ عزوجل تو جس نے جسے جس کو اللہ  
تعالیٰ کا علم صرف انا ہی ہو تو اسلام اس  
کے لئے بہتر ہے ، ساتھ ہی یہ حقیقت ہے  
کہ جب بھی کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے  
اعانت طلب کرتا ہے ، اس کا قلب سرور  
مطمئن ہوتا ہے۔ اعانت طلب کرنے وقت  
اللہ تعالیٰ کسی کو دلیل نہیں کرتا ، اور  
نہ برائوں سے بچنے میں گمراہ کرتا ہے ،  
معتزلہ کے قول کے مطابق اللہ تعالیٰ کے ملک  
پر اسے کوئی چیز نہیں اور نہ کسی میں

وقوله اهدنا : قال ابن عباس  
ارشداً ، و الارشاد : تہدیت  
واحد ، بل الہدایۃ فی حق  
التوفیق اقرب الی فہم الحق من  
لارشاد بما فی اعم فی تعارفہم ۔  
ثم القول بالہدایۃ : بخرج علی  
وجہ ثلاثۃ :

احدھا البیان ، و معلوم ان البیان  
قد تقدم من اللہ لا احد یزید بہ  
ذلك لیمضی ما قبلہ البیان من  
کتاب و سنۃ ، والی هذا تذهب  
المعتزلۃ ۔

و فی الثانی التوفیق لہ والمعصمۃ  
عن زیغہ و ذلك معنی قولہم  
لہم اهدنا فیمین ہدیت ۔

وقوله اهدنا ابصاراً ، صراط  
الذین وصفہم فی آخر السورۃ ،  
ولو کان علی لیسان علی ما قالت

اللہ کے بغیر کوئی قوت و سکت ہے ۔  
تفسیر ولی حدیث میں کسی صلی اللہ علیہ  
وسلم سے روایت ہے ، فرمایا : اللہ تعالیٰ کہتا  
ہے یہ میرے اور میرے بندے کے درمیان نصف  
نصف ہے ۔

یہ بھی احتمال ہے کہ ہر حرف اپنے سارے  
یوکات کو مدونے ہے ، اور اللہ تعالیٰ سے  
عدت و استعانت میر اس سے حاجت روائی کی  
درخواست کرتے وقت مشغوع و حضور ہو ،  
اور ان کے زور سے پڑھنے کو اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا کہ اس میں ثناء الہی ہے ، اور اللہ ہی  
سے حاجت روائی کی درخواست ہو ، یہ بھی  
ممکن ہے کہ اوہین حرف اللہ تعالیٰ سے متعلق  
ہو ، کیونکہ اس میں اس کی عبادت و توحید  
کا ذکر ہے ۔

دوسرا جملہ بتدیس کے لئے ہے جس میں اللہ  
سے اعانت کی طلب اور ہستی خداوند کی  
ادائیگی کی درخواست ہے ، سورہ ہدا کا یہ  
حصہ اس بات کی تائید کرتا ہے کہ یہ سورہ  
بطور دعا قارئ کی گئی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ  
کا فرماں ہے : یہ میرے بندے کے لئے ہے ،  
اور میرے بندے کے لئے ہر وہ چیز ہے  
جس کا وہ سوال کرتا ہے ۔

المعتزلۃ : فہو والمقصود علیہم  
فی ذلك سواء ، ثبت انہ عما قد  
دور ما ذهبوا الیہ ۔

والثالث ان یکون علی طلب  
حق الہدایۃ لنا اذ نسیب الیہ  
من جہۃ الفعل لا وکل ما یفعل  
حقی ، کأنہ قد احق لہ ہدایتا  
وہو الاحتداد بنا واللہ التوفیق ۔

ثم تاویل طلب الہدایۃ من  
قد هدانا اللہ بتوجہ و جہین :

احدھا طلب اثبات علی ما  
هدانا اللہ ، و علی ہذا معنی زنادات  
الایمان انہا بمعنی الثبوت علیہ  
وذلك کما یجلی بظہران الی شئی  
تبریع احدھا بصرہ عنہ جائز القول  
بازدیاد منظر الآخر ۔

و وجہ آخر علی ان فی کل حال  
یخالف علی المراد اللہ

اهدنا کا مفہوم حضرت ابن عباس کے قول  
کے مطابق ، ” ارشاد ” ہے ، ارشاد اور ہدایت  
یکہ ہی معنی میں مستعمل ہیں (یعنی  
سیدھی راہ دکھا جسکو) بلکہ ہدایت توفیق  
کے معانی میں لوگوں کی سمجھ سے ارشاد کی  
نسبت زیادہ قریب ہے ، اس لئے کہ ہدایت  
لوگوں کے علم میں زیادہ عام ہے ۔  
یہ ہدایت کا استعمال تین معانی کے لئے  
ہو رہا ہے :

۱۔ ہدایت بیان کے معنی میں ، یہ معلوم ہے  
کہ اللہ تعالیٰ نے بیشتر ہی بیان فرما دیا  
ہے جس کا کوئی انسان ارادہ نہیں کر سکتا  
کہ کتاب و سنت کا بیان قبل گزر چکا ،  
یہی مفہوم معتزلہ کا اختیار کردہ ہے ۔

۲۔ دوسرا مفہوم اللہ تعالیٰ کی توفیق  
ہے کہ اپنے سے دور ہونے سے ہمیں بچائے  
یہی مقصد ہے لوگوں کے کہنے کا کہ اے  
اللہ ہمیں توفیق دے کہ تیری ہدایت پر  
رہیں ، اللہ تعالیٰ کے قول : اهدنا ابصاراً ،  
کا مفہوم بھی یہی ہے کہ ان کے راستے پر  
اللہ تعالیٰ ہمیں چلائے جن کا ویران آخر سورہ  
نک مذکور ہے ، معتزلہ کی رائے بیان کے  
معنی میں ہے ورنہ دونوں (اعلم ہائے والے  
اور مقصود عہدہم) برابر ہو جائینگے ، تو

یہدیه مكانه ابدأ فیکون له حکم الاھداء اذ فی کل وقت ایمان منہ دفع یہ ضلہ ، وعلى ذلك قوله "یاایہا الذین آمنوا آمنوا باللہ الایہ" وصو ذلك من الایات ۔

۳۔ سیرا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے درخواست کی جائے کہ ہمارے لئے ہدایت پیدا کرے، کیونکہ فعل کے لحاظ سے ہدایت دینا اللہ کی طرف مستوجب ہے اور جو اللہ کرتا ہے وہ پیدا کردہ ہے، گویا سورہ فاحسد پڑھنے والا کہتا ہے اے اللہ ہمارے لئے ہماری ہدایت پیدا کر، یہی ہماری طرف سے ہدایت پانا ہے، اور اللہ سے توفیق ہوتی ہے۔

بہر طلب ہدایت کی تاویل غدایت یافتہ لوگوں کے نزدیک دو طرح کی حاقی ہے۔

✓ ۱۔ اول اللہ تعالیٰ کی بخشی ہوئی ہدایت پر ثابت قدم رہنے کی درخواست ہے جس کے لحاظ سے ایمان میں زیادتی کا مفہوم واضح ہوتا ہے، کہ ایمان پر قائم رہنا ایمان پر مستراح ہے، جیسے دو مرد ایک چیز کو دیکھتے ہیں، پھر ایک مرد اپنی نظر اس سے پھیر لیتا ہے اور دوسرا دیکھتا رہتا ہے وہ یہ کہنا صحیح ہے کہ دوسرے کو زیادہ سطر حاصل ہے۔

واما الصراط فهو الطريق والسبیل فی جمع النویں ، وهو قوله : وان هذا صراطی الایہ" وقوله قل ھدہ سبیل ، ثم استلھوا فی ماھیتہ ، فقال بعضهم هو المراد ، وقال بعضهم هو الایمان ۔ وایہما کان فهو القائم الذی

لا عوج بہ والقیم الذی لاخلاف فیہ ، من لزیمہ وصل ائی ما ذکرہ وبالله التوفیق ۔

وقوله : المستقیم ، قبل ہواقیم بمعنی الثابت بالقرائن والادلہ لا یزید شئی ولا ینقص صحیحہ کید الکھدین ولا جہل النمرین۔

وقیل المستقیم الذی یستقیم بمعنی یمسک بہ حتی ینجیہ ویدخلہ اجلہ ۔

و قیل المستقیم بمعنی "استقام بہ" ، کتوبہ : و النهار یمصر ، ائی بصر بہ ۔ بدل علیہ "ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا" ، الایہ "فالمستقیم هو المستقیم بہ وبالله التوفیق ۔

دوسری تاویل یہ ہے کہ ہر حال میں یہ خوف ہے کہ انسان پر مبادا ہدایت کی ضد طاری ہو جائے ، پس جسے اللہ تعالیٰ ہمیشہ ہدایت سے نوازتا ہے، تو اس کے لئے ہدایت پانے کا حکم ہوتا ہے، کیونکہ ہر وقت کا ایمان ہدایت کی ضد کو دافع ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے اس قول کا مفہوم ہے کہ "مے ایمان والو! اللہ پر ایمان لاؤ، اور اس طرح کی بہت سی آیتیں ہیں ۔

کہیں زیادتی کے معنی کا احتمال بھی ایسی محکمہ بصراحت مفہوم ہوتا ہے، اور اللہ ہی سے توفیق حاصل ہوتی ہے۔

بہر کیف صراط کا مفہوم ہماری تاویل میں راستہ اور سبیل ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے "یشک بہ میرا راستہ ہے" ، الایہ "اور یہ قول "آپ فرما دیجیے، اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! یہی میرا طریقہ ہے" ،

البتہ طریق و سبیل کی ماہیت میں لوگوں کا اختلاف ہے، بعض لوگوں کی رائے ہے کہ اس سے مراد راستہ ہی ہے، اور بعض کے نزدیک اسکا مفہوم ایمان ہے، جو بعض نہیں ہو اس کا مفہوم یہی ہے کہ یہ راستہ ایسا سیدھا ہے جس میں کوئی کجی نہیں، اور ایسا متعین راستہ ہے جس میں کوئی اختلاف نہیں، جو بالانحراف اس طریق پر رہا منزل مذکور تک پہنچے ، اور اللہ ہی سے توفیق حاصل ہوتی ہے ۔



ثم ذكر من ذكر من المنعم  
عليهم والله على كل مؤمن نعم  
بالهداية، ولا ذكر دليل على ان  
الصراط هو الدين، لانه انعم به  
على جميع المؤمنين، لكن ثواب  
من يرد الى المصوب يتوجه  
وجهين:

بعض لوگوں نے یہ یمن کیا ہے کہ مستقیم  
وہ راستہ ہے جو میرے چلنے والوں کو سیدھا  
رکیتا ہے یہاں تک کہ انہیں نجات حاصل  
ہوں ہے ورنہ حست میں داخل ہو جاتے  
ہیں۔

بعض دوسروں نے یہ یمن کیا ہے کہ  
مستقیم اس کو کہتے ہیں جس سے استقامت  
حاصل ہو، جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ”وانصار  
مصر“، ہے یعنی یمن دن جس سے بصارت  
حاصل ہوتی ہے، ذہن میں اپنے دوسری آیت  
پاک ہے، ”ویشک جن لوگوں کا قول ہے  
ہمارا پروردگار اللہ ہے پھر وہ لوگ اس پر قائم  
رہے، الآیہ“، تو مستقیم اللہ کے ”جمع اور  
فردا تہر دار ہوئے۔ اللہ ہی سے توفیق حاصل  
ہوتی ہے۔

بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا ذکر  
کیا ہے جنہیں اپنی نعموں سے نوازا، اور  
اللہ تعالیٰ کی ہدایت کی نعمتیں ہر اہل تہاد  
کے لئے ہیں، اور جو کچھ مذکور ہوا اس  
بات پر دال ہے کہ صراط دین ہی ہے، جس  
کی نعمت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے سارے ایمان

كقول داؤد وسليمان احمد لله  
الذى فضلنا على كثير من عباده  
المؤمنين، وعلى هه لرحه نكروں  
”اهدبا“۔

ووجه آخر وهو المصوب  
الذى خص به كثير من المؤمنين  
من بين غيرهم، لكن الاستدلال  
بدله على صواب الازداع الى جملہ  
المؤمنين ان المصوب الى غير  
المصوب عليهم ولا الصالحين۔

وتوبه انعمت عليهم على قول  
المعزلة (ص ۷) ليس لله على  
احد من المؤمنين نعمه ليست على  
المصوب عليهم ولا الصالحين،  
ادلائمہ من اللہ علی احد الا  
الاصلاح فی الدین والیمان القسبل  
العرضی، وتذکر قد کانت علی  
جميع الکفرة فیطعن علی قولهم  
الاستدلال، والله البوقی۔

والمخطوطه: ”الکثره فی امرهم

والوں کو (اپنے انعم واکرام سے) سر بہ  
ہندیا، لیکن جنہیں خصوصیت حاصل ہوئی  
ان کی تاویل دو طرح کی جاتی ہے:  
اول یہ کہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے  
آسمانی کتابوں اور ادلہ وراہین کی نعمتیں  
عطا کیں، تو تاویل ثانی قرآن وادہ (اہل  
اسلام کے لئے نعمتیں شمار ہوتیں)۔  
ثانی یہ کہ ان لوگوں کو دین میں  
خصوصیت حاصل تھی کہ سارے ایمان  
والوں کے پیش رو بنائے گئے، چنانچہ حضرت  
داؤد اور سلیمان علیہما السلام نے  
فرمایا: ”ساری ستائش اللہ ہی کو من  
در ہے جس نے ہمیں اپنے بہت سے ایمان  
والے بندوں پر نصیب بخشی“، اسی وجہ  
کی بنا پر دعا ہے کہ ”اے اللہ ہمیں ہدایت  
دے“۔

ایک اور وجہ یہ ہے کہ نعمت ایسی  
خصوصیت ہے جس کے ساتھ بہت سے  
ایمانداروں کو غیر ایمانداروں میں سے اللہ  
تعالیٰ نے خاص کیا، لیکن استدلال اس بات  
پر دال ہے کہ نعمت کا ارادہ سارے ایمان  
والوں کو حاوی ہے، کہ اگر سارے ان  
لوگوں کی طرف پھیر دیا جن پر اللہ کا غضب  
نہ ہوا اور جو گمراہ نہ تھے۔

نعمت علیہم، (وہ لوگ جنہیں اللہ تعالیٰ  
نے نعمت بخشی) کی تفسیر میں معزلہ کے  
قولی کے مطابق اللہ تعالیٰ نے کسی ایمان

والے کو ایسی کوئی نعمت عطا نہیں کی جس کو اس نے گمراہوں اور ان لوگوں کو جس پر اللہ غضب کر رہا ہے دی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی کو ذی عصبہ نہیں مل سکتی، کہ اللہ پر غریب ہے کہ ہر ایک کو دین کے بارے میں سب سے زیادہ صلاح رکھنے والے اس کو عطا کرے اور اپنے پسندیدہ راستے کو یہاں کر دے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کی یہ پیشین گوئی کافروں کو بھی میسر ہے، تو معترضہ کے قول کے مطابق استدلال مائل ہے، اور (صلاح و ہدایت کی) توفیق اللہ تعالیٰ ہی دیتا ہے۔

نیر "المغضوب علیہم ولا انصالحین" کی تفسیر میں لوگوں کا اختلاف ہے، بعض یہ کہتے ہیں کہ دونوں ایک ہیں، کیونکہ ہر گمراہ گمراہی کی وجہ سے اللہ کے غضب کا مستحق ہے، اور ہر مغضوب علیہ "ضال" کی صفت کا مستحق ہے۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ مغضوب علیہم یہود ہیں، اس صنف کے ساتھ اس لئے، مخصوص کئے گئے کہ انہوں نے ناقربانی اور سرکشی میں اپنی مثال قائم کر دی، تمہاری انہی زیادہ تردد و سرکشی کے مرتکب نہیں ہوئے، چنانچہ یہود عیسیٰ علیہ السلام کے انکار پر مصر رہے، اور بارہا عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کیا، تمہاری کا یہ حجب نہیں تھا۔

ثم اختلف فی المغضوب علیہم ولا انصالحین، منهم من قال هو واحد اذ كل حال قد استحق الغضب عليه وكل مغضوب عليه استحق التوبه بالانصالح

ومنهم من قال المغضوب علیہم هم اليهود وانا حصوا بحدایما كلك منهم من فضل تردد عتو لم یكن ذلك من الصباری، بكر انكارهم بعضی وفسدهم قلة مما لم یكن ذلك من الصباری۔

ثم قولهم فی الله "ید الله معلوله"، الاية (سائده: ۶۰) وقوله "قد سمع الله قول الذين نادوا انا الله قدير"، الاية (آل عمران: ۱۸۱) وقوله "التجدين ا فی المخطوطه"، "قولهم"، فی الموضعین،

لشد انسان مساوة للدين آسوا اليهود، (سائده: ۱۸۲) وكرمهم رسول الله بعد استباحهم وشدة معتهم وطهر اسحق، تستحقوا بذلك اسم المصعب عليهم وإن كانوا شركاء غيرهم فی اسم الضلال، وبالله التوفيق۔

وفى هذا وجه آخر ان يحمل

الدوب على وجهين:

سها ما يوجب الغضب وهو الكفر۔

وسها ما يوجب اسم الضلال

وهو ما دونه۔ كقولہ "قال

صلى الله انا وانا من الضالين،

المخطوطه: "سوى فعلها

لذا، - سورة الشعراء: ۲

نیر اللہ کے بارے میں ان یہودیوں کا یہ قول کہ "اللہ کا ہاتھ تنگ ہے"، الاية "اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ قول، "النته الله تعالى نے ان لوگوں کی بات سن لی جنہوں نے کہا کہ اللہ قہر ہے،" الاية اور یہ اس کا قول، "النته آپ ضرور یہود کو لوگوں میں سے سب سے زیادہ سخت دشمن ایمان والوں کا پاتیکرے،" یہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو برا سمجھے، سخت ناقربانی کرنے اور مذاق ظاہر کرتے کے بعد کافر قرار دیا، چنانچہ اسی لئے اللہ کے غضب کے مستحق اور گناہ گار ٹھہرے، اگرچہ گمراہی میں اپنے علاوہ دوسروں کے شریک کار بنے۔ اللہ تعالیٰ ہی سے توفیق ملتی ہے۔

علاقہ ازنی اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ گناہوں کے بوجہ ذو طبع اٹھائے جاتے ہیں۔ گناہوں کی ایک قسم وہ ہے جو اللہ کے غضب کو مستوجب ہے اور وہ کفر ہے۔

دوسرا گناہ اس سے کم تر ہے اور صرف گمراہی کے نام کو مستوجب ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: تب موسى نے فرمایا کہ اس کو میری نے کہا ہے اور میں مبالغہ میں سے ہوں، اگرچہ اس سورہ میں وارد ہوا ہے کہ اصل نعمت کی طرف رہنمائی کی تمنا کریں اور ہر گمراہی نیر ان ساری باتوں سے، جن سے اللہ تعالیٰ کے غضب کا موجب ہو، خوشی

و ان ورد فيه الهداية لاصليا  
من نعمته والتعوذ به من كل  
ضلال و من جميع ما يوجب  
مقتله وضربه و بالله النجاة  
والخلاص ، مع ما في خير القسمه  
وعند جليل من رب العالمين في  
اجابه الديد بما يدفع اليه من  
العوائج اذا قال سمعت الصلاة  
يبنى وبين عبدی نصين۔

ثم عبر آخر السورة بعلمه وليس  
في متلوها سوى اظهار الفخر ورفع  
العاجده و طلب المعونه و  
الاستعداد الى ما ذكر مع التعوذ  
عما ذكر ، وليس ذلك بما يوصف  
به العبد انه له ، فثبت ان له في  
ذلك اجابه و به فيما اسره به ، و  
وعند ذلك وهو لا يخلو وعنه ،  
فان يستعمل ذلك بعد اسره العبد  
بالذي تضمنه اول السورة ، فقام

به العبد مع ثوبه وجفاته ، والله  
بكره و جوده لا يمتنع له ما  
وعد ، لا يكون هذا البته ، وقد  
قال : ادعوني استجب لكم ، وغير  
ذلك ما فيه الانجاز ، والله لا  
يخلف الميعاد ۔

ثم قد جعل بما جاء من  
الحديث في تلاوة ان قلده على  
التوريه والانجيل و عدله بثقلی  
القرآن ، وجعله شفاه من انواع  
الادواء للدين و النفس و الدنيا  
وجعله معاذ من كل ضلال و ملجأ  
الى كل نعمه و بالله نستعين مع ما  
اوضح في الاسماء التي لقب بها  
فاتحه القرآن ، عظيم موقعه  
وجليل قدره و هذاه ، سماه فاتحه  
القرآن بما به يفتح القرآن ،

وكذلك روى عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه كان يفتح  
القرآنه به ، وسمى فاتحه الكتاب

حكم شمس چکا جن کا ذکر شروع سورہ میں  
ہے ، اور جن کو بتلہ باوجود سلامت و جفا  
کے ادا کیر چکا ، تو اللہ تعالیٰ اپنے کرم اور  
جود کے باوجود اپنا وعدہ پورا نہ کرے ، یہ  
ہرگز نہیں ہو سکتا ۔ پھر خود اللہ تعالیٰ کا  
فرمان ہے : ” جو سے دعا کرو میں تمہاری  
دعائیں قبول کروں گا “ ، اور اسی طرح وہ  
آیات ہیں جن میں ایفاء وعدہ کا ذکر ہے ،  
نیز وہ فرماتا ہے اللہ وعدہ خلافی نہیں  
کرتا ہے ۔

مع هذا ایک حدیث کے مضمون کے مطابق  
جس کا تعلق تلاوت سے ہے اللہ تعالیٰ نے  
اس سورہ کو توریت و انجیل پر مقدم رکھا  
ہے ، اور اس کی تلاوت کو قرآن پاک کے  
دوتہائیوں کی تلاوت کے برابر قرار دیا ہے ،  
نیز دین و نفس اور دنیا کے مختلف نوعیت کے  
امراض کے لئے شفاء ، ہر گمراہی سے بچنے کا  
ذریعہ اور ہر نعمت تک پہنچنے کا طریقہ بتایا  
ہے ، اور اللہ تعالیٰ ہی سے ہم اعانت و مدد  
چاہتے ہیں ، یہ اس پر مستزاد ہے جس کی  
وضاحت اللہ تعالیٰ نے ان ناسوں سے کر دی  
ہے جن کے ساتھ سورۃ فاتحہ القرآن مشہور و  
معروف ہے جس کا درجہ عظیم ، جس کا رتبہ  
بڑا اور جس کی ہدایت بے مثال ہے ۔  
اللہ تعالیٰ نے اس سورہ کا نام فاتحہ القرآن  
رکھا کہ اس سورہ سے قرآن پاک کی تلاوت  
شروع کی جاتی ہے ۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے روایت بیان کی جاتی ہے کہ آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم قرآن پاک کی قراءت کی ابتدا



ہما بہ یفتح کتابہ المصاحف  
والقرآن۔

وسمی ام القرآن لما یؤم غیرہ  
فی الترامۃ، ویل الائم یعنی  
الاحمل، وھو ان لا یحصل شی  
بما فیہ النسخ ولا الرقع قصار  
املا۔

وسمی الثانی لما یثنی فی  
الركعات ولا توة الا باقہ۔

وقی قولہ اھدنا الی آخرہ وجہن  
سوی ما ذکرنا، اذ قولہ اھدنا  
الصراط المستقیم ذلہ کافی عما  
تضمن الی آخر السورۃ اذ لیس  
فیہا غیر تفسیر ھذہ الجملة؛

لجھما تذکیر نعم اللہ علی  
الشیخ یقبلون دینہ فی قلوبہم،  
والتوفیق لھم بذلک و الفضالہ  
علیہم بما لیس لھم علیہ؛

والثانی تعوذ ہم عن کل زنج  
ومقت و ذلیلہ، والتجاہد الیہ  
فی ذلک بقولہ تحریر المنضوب  
علیہم ولا الضالین۔

انھیں تفسیر الفاتحہ

اسی سے کرتے تھے۔ اس کا نام فاتحہ الکتاب  
اس وجہ سے ہے کہ قرآن حکیم کی کتابت  
اسی سے شروع کی جاتی ہے۔

اس کا نام ام القرآن اس لئے ہے کہ قرأت  
میں سب سے پہلے اس کی قرأت کی جاتی ہے،  
یعنی لوگ فرماتے ہیں اصل کو "لم" کہتے  
ہیں کہ اس میں کسی نسخ و رقع کا احتمال  
و شاید تک نہیں، پس اصل ثابت ہے۔

اس سورہ کو مثنی بھی کہتے ہیں، اس  
لئے کہ یہ سویت نماز کی رکعتوں میں بار بار  
دہرائی جاتی ہے، ولا توة الا باقہ۔

اللہ تعالیٰ کے قول "اھدنا تا آخر سورہ میں  
علاوہ ان امور کے جن کا ذکر گزر چکا ہو  
مزید نکسے ہیں کیونکہ اللہ کا قول اھدنا  
الصراط المستقیم تا آخر سورہ ایک ایسی دعا  
ہے جو ما بعد کے آخر سورہ تک پورے مسطور  
کے لئے کافی ہے، کیونکہ اب آخر تک اس  
جملے کی تفسیر کے سوا کچھ اور نہیں۔

ایک نکتہ یہ ہے کہ یہ کلام اللہ تعالیٰ  
کی ان نعمتوں کی یاد دہانی کرتا ہے جو اللہ  
نے ان لوگوں کو عطا کیں، جنہوں نے اس  
کے دین کو اپنے دل سے قبول کیا، اور اللہ  
تعالیٰ کی طرف سے توفیق ہے کہ اس کو  
قبول کریں اور اس کا فضل ہے ان پر، حالانکہ  
اللہ ہر یہ فضل واجب نہ تھا۔

دوسرا نکتہ یہ ہے کہ لوگ اللہ سے "تجاہد"  
مانگیں کہ کجروی یا خوشی و گمراہی سے  
بچے رہیں، اور ان کی یہ التجاہد اللہ سے "خود"  
اس کے قول "غیر المنضوب علیہم ولا الضالین" سے  
ظاہر ہے۔

## فہرست اسماء

ابن عباس رض (۶۸۷/۶۸) ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹،



مطبع : اداره تحقیقات اسلامی ، احلام آباد  
پاکستان

طوبیٰ ریسرچ لائبریری

اسلامی اردو، انگلش کتب،

تاریخی، سفر نامے، لغات،

اردو ادب، آپ بیتی، نقد و تجزیہ

[toobaa-elibrary.blogspot.com](http://toobaa-elibrary.blogspot.com)